مؤلفات الشيخ الإمام



صنفها وأعدها للتصحيح تمهيدا لطبعها

عبد العزيز بن زيد الرومي

د. محمد بلتاجي

د. سيد حجاب

ملحق المصنفات



بسم الله الرحمن الرحيم



تقديم

بعد أن تقرر أن تعقد جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية مؤتمراً باسم الشيخ محمد بن عبد الوهاب ـ شكلت أمانة للإعداد لهذا المؤتمر وتقديم تصور مفصل عنه ثم وضعه موضع التنفيذ .

وقد بدأت الأمانة عملها بتحديد الهدف العام للمؤتمر بأنه التعريف بالشيخ وتجلية حقيقة دعوته على مستوى العالم الإسلامي ، وكشف الشبهات التي أثيرت حولها في بعض البلدان الإسلامية وفي ظل ظروف تاريخية معينة .

وفي سبيل تحقيق هذا الهدف ـ بصورة علمية صحيحة ـ رأت الأمانة ضرورة جمع كافة ما كتبه الشيخ من مؤلفات ، وتحقيق نسبتها إليه ، وتوثيقها ثم نشرها في طبعة خاصة باسم الجامعة ، لترسل نسخ منها بعد ذلك إلى الهيئات والباحثين الذين ستوجه إليهم الدعوة للإسهام في المؤتمر .

وقد راعت الأمانة في ذلك أن كثيراً من الباحثين في البلدان الإسلامية لا تتوافر لديهم مؤلفات الشيخ وآثاره العلمية مما يكون له أثر واضح بلا شك في قصور أو نقص أو خطأ بعض ما قد يكتبونه عن دعوة الشيخ ، ومن ثم

فلا بد أن تتوافر لديهم آثار الشيخ الصحيحة بصورة موثقة حتى يمكنهم التعرف على حقيقة دعوته والكتابة الموضوعية العلمية عنها .

ومن ثم انطلقت الأمانة تجمع كل ما تيسر لها من مؤلفات الشيخ المطبوعة والمخطوطة وتبحث عنها في كافة مظانها عند أفراد من أسرة الشيخ ، وفي المكتبات العامة والخاصة في أنحاء المملكة وخارجها .

وفي هذا المجال نشير بصفة خاصة إلى المجموعة الكبيرة من مخطوطات مؤلفات الشيخ التي وجدت في المكتبة السعودية بدخنة بالرياض ، وقد قامت الأمانة بتصوير هذه المخطوطات . كما قامت باستحضار نسخ من مؤلفات الشيخ المطبوعة وذلك بطريق الشراء والهبة ، وبطريق الاتصال الشخصي والاستعارة من الأفراد والهيئات بالنسبة لبعض المطبوعات التي يقل وجودها أو يندر .

وأيضاً قامت الأمانة بنشر وإذاعة إعلان ترجو فيه من يملك شيئاً مخطوطاً من مؤلفات الشيخ أن يتقدم به إليها . كما قامت بإرسال رسائل بنفس المعنى إلى عدد كبير من الشخصيات ذات الصلة في داخل المملكة وخارجها .

وأيضاً قامت بالاتصال الشخصي ببعض الأفراد الذين لهم اهتمام خاص بالشيخ ودعوته ومؤلفاته أو كتبوا فيها شيئاً ذا قيمة .

كما قام بعض أعضاء الأمانة في إجازة صيف١٣٩٦هـ (١٩٧٦م) بمراجعة المكتبات الهامة في مصر وغيرها للتعرف على ما قد يكون للشيخ فيها من مؤلفات ثم العمل على استحضار ما ييسر للأمانة مهمتها من هذه المؤلفات .

ومن حصيلة ذلك كله تجمعت في أمانة المؤتمر نسخ كثيرة من مؤلفات الشيخ مطبوعة ومخطوطة وفي صورة ميكروفيلم . فألفت من بين أعضائها لجنة لتصنيف هذه المؤلفات ، تضمنت مهمتها ما يلى :

(أ) النظر في كل مؤلف مطبوع أو مخطوط والاستيثاق من أنه حقاً من مؤلفات الشيخ .

(ب) حصر الموجود من نسخه المطبوعة والمخطوطة ووصف كل نسخة .

(ج) تسجيل القسم الذي يوضع فيه (العقيدة — الفقه — السيرة — الرسائل ...) .

وأيضاً ألفت عدة لجان للتصحيح تضمنت مهمتها ما يلي :

(أ) مقابلة النسخ المخطوطة والمطبوعة من كل مؤلف بعضها على بعض ، للحصول على نسخة كاملة متكاملة هي التي تعد للطبع.

(ب) ترقيم الآيات ، وذكر سورها ، وضبطها شكلا .

(ج) وضع علامات الترقيم والبدء بالفقرات وإبراز العناوين حسب النظام الحديث في الكتابة والطبع .

(د) تحقيق الأمر في صحة نسبة المؤلفات التي تقدم لجنة التصنيف شكاً حول صحة نسبتها .

وقد حرصت أمانة المؤتمر على أن تؤلف كل لجنة من لجان التصحيح من العلماء المتخصصين ذوي الصلة الوثيقة بنوع وطبيعة المؤلف الذي يراجعونه،

كما حرصت على أن تجمع كل لجنة عدداً من العلماء ذوي الخبرات المتكاملة في مجموعها من حيث صلتها بمهمة التصحيح وإتقانها قدر الاستطاعة . وفي هذا استعانت الأمانة ببعض العلماء ذوي الخبرة من غير أعضائها .

... وبعد فهذه مؤلفات الشيخ تقدمها أمانة المؤتمر متكاملة موثقة كأول ثمرة من ثمار تكوينها وعملها . وقد قصدتْ بجهودها فيها تجلية حقيقة دعوة الشيخ وتيسير الاطلاع عليها ومراجعتها من مجموع ما كتبه دون إضافة أو حذف أو تعليق ، لتتيح للدارسين المنصفين الباحثين عن الحقيقة في ذاتها أن يصلوا إليها بأوثق طريق ، بعيداً عن كل تزييف أو تشويه أو ادعاء باطل يحاول صاحبه أن يلبسه ثوب الحق .

وترجو الأمانة أن تكون قد وفقت في عملها هذا كفاء ما بذلته من جهـــود .

والله من وراء القصد ، وهو الهادي إلى خير سبيل .

أمانة المؤتمر

هذه مسائل

لخصها الإمام الشيخ

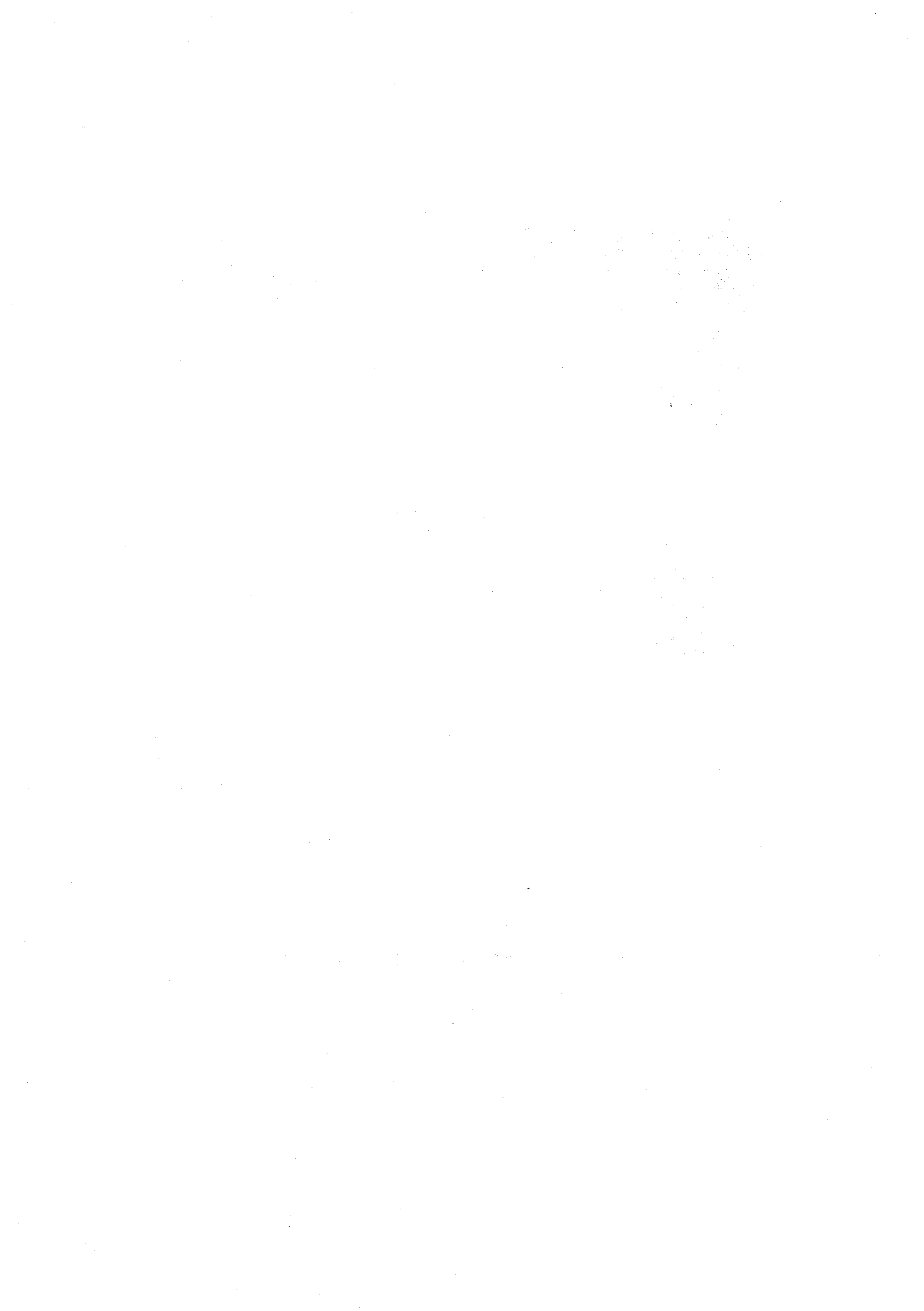
محمد بن عبد الوهاب

من كلام شيخ الإسلام

أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية

رحمهما الله تعالى

آمين آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلي يوم الدين وبعد : —

فقد كلفتنا الأمانة العامة لأسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب بمراجعة كتاب جمعه الإمام المجدد شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب قدس الله روحه من كلام الإمام أبي العباس تقي الدين شيخ الإسلام والمسلمين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني الدمشقي رحمه الله ، وقد راجعنا النسخة المصورة من مكتبة الشيخ محمد بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ ويوجد أصلها في المكتبة السعودية بدخنة في المخطوطات برقم $\frac{٦٧٨}{٨٦}$

والكتاب شامل لمسائل عديدة في التوحيد بجميع أنواعه وفي الفقه وأصوله والتفسير وعلومه لخصها الإمام محمد بن عبد الوهاب من غالب كتب شيخ الإسلام وقد تبين لنا من خلال قراءة الكتاب أنه غير منتظم العبارات ويوجد فيه انقطاع في بعض الكلام ويرجع ذلك والله أعلم إلي تصرف بعض الناسخين وقد قمنا بإصلاح ما قدرنا على إصلاحه بمراجعة بعض كتب شيخ الإسلام وجعلنا ذلك بين مربعين صغيرين كما قمنا بترقيم الآيات ، وبعض التعليقات اليسيرة .

والله نسأل أن يجعل عملنا خالصاً لوجه مقرباً إليه وهو حسبنا ونعم الوكيل وصلى الله على محمد .

١٠ ـ ٥ ـ ١٣٩٨ هـ

محمد بن عبد العزيز النمي

فهـد بن حمين الفهـد

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) إن قوله : « إنما الأعمال بالنيات » عام ، خلافاً لما عليه أكثر الشراح . .

(٢) قوله في العزل : « لا عليكم » .. ثم ذكر القدر .. أن هذا لا حجة فيه على ترك السبب .. لأن الحمل يحصل مع العزل .

(٣) قوله : « لا يصيب المؤمن قضاء إلا كان خيراً له » ، ورد عليه المعاصي ، فأجاب بأن المراد ما أصاب العبد لا ما فعله ، وأنه يصير بعد التوبة خير منه قبل الخطيئة .

(٤) قوله : « من سعادة بن آدم الاستخارة والرضاء الخ » . . مع ما تقدم قبله قال : الاستخارة قبله ، والرضا بعده . . وهذا أعلى من الضر والصبر .. فلذلك ذكر فيه الرضا .

(٥) ذكر أن الصدق لايكون إلا بالإيمان النافي للريب والجهاد قال : وهذا هو العهد المأخوذ على الأمم له صلى الله عليه وسلم « ليؤمنن به ولينصرنه » .

(٦) ذكر أن أصل الإيمان الصدق ، وأصل النفاق الكذب ، وذكر أنه يكون في الأقوال وفي الأعمال أيضاً ، كما يقال حملة صادقة .

(٧) حديث محاجة آدم وموسى .. أن موسى إنما لام على المصيبة لا على الخطيئة .

(٨) قوله « عصفور من عصافير الجنة ، مع أن الأطفال المسلمين في الجنة .. أن المراد الفرق بين المعين وغيره كما يقال : المؤمنون في الجنة ولا يشهد لمعين .

(٩) بكاؤه صلى الله عليه وسلم عند موت الطفل ، وضحك الفضيل عند موت ابنه .. ألا ؟ كمل الصبر مع الرحمة .. بخلاف من يبكي على فوات حظه من الميت .

(١٠) قال : « إن السلف جعلوا سورة الإخلاص أصلاً في الرد على المشبهة والمعطلة من قوله : « الله أحد الله الصمد » .

(١١) قوله : « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ... الخ » . الذي ينفع هو العبادة أو مباح يستعان به عليها وكذلك « إن الله يلوم » يلوم على العجز ... الخ .

(١٢) قراءته صلى الله عليه وسلم على أبي لم تكن قراءة إبلاغ له بخصوصه .

(١٣) اليهود تشبه الخالق بالمخلوق ، والنصارى تشبه المخلوق بالخالق ..

(١٤) ذكر أن محبة الله أكثر ما تجيء باسم العبادة .. وإلا فقد ذكر الله محبته في القرآن في مواضع ، ومحبة الصالحين من محبته ، وإن كانت المحبة التى لا يستحقها غيره ، فلهذا جاءت مذكورة بما يختص به من العبادة والإنابة والتبتل ونحو ذلك .. فكل هذه الأسماء تتضمن محبته ، وكما أنها أصل الدين فكماله بكمالها ، كقوله : (وذروة سنامه الجهاد) . . وهو

لازم المحبة الكاملة ، لقوله تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم الآية) (١) وقال في صفة المحبين : (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم)(٢) .

(٢) وهم الذين يرضى الله لرضاهم ، ويغضب لغضبهم ، كما قال لأبي بكر : (لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك) .. إذ هم إنما يرضون لرضاه ، ويغضبون لغضبه ، وقال ما ترددت في شيء .. الخ .. لأن التردد تعارض إرادتين ، وهو سبحانه يحب ما يحب عبده ، ويكره ما يكره ، وقد قضى بالموت وهو يريد إماتته ، فسماه ترددا .

(١٥) كل مولود على الفطرة ، فإنه سبحانه فطر القلوب على أنه ليس في محبوباتها ومراداتها ما تطمئن إليه وتنتهي إليه إلا الله عز وجل ، وإلا فكلما أحبه المحب يجده في نفسه أن قلبه يطلب سواه ويحب أمرا غيره يتألهه ويضمه إليه ، ويطمئن إليه ، ويرى ما يشبهه من أجناسه . . ولهذا قال : (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) (٣) ..

(١٦) أين المتحابون بجلالي .. تنبيه على ما في قلوبهم من إجلال الله وتعظيمه مع التحاب ، وهؤلاء هم الذين جاء فيهم (وجبت محبتي للمتحابين في والمتباذلين في .. الخ . قاله : رداً على من ترك الخوف مع المحبة (٤) .

(١٧) رؤيته صلى الله عليه وسلم ربه بعيني رأسه لم يثبت عنه ، ولا عن أحد من الصحابة ، ولا الأئمة المشهورين لا أحمد ولا غيره ، لكن ثبت

---

(١) سورة التوبة – الآية ٢٤ .
(٢) سورة المائدة – الآية ٥٤ .
(٣) سورة الرعد – الآية ٢٩ .
(٤) مراده الرد على من زعم أنه لا يجمع بين الخوف والمحبة .

عن الصحابة كأبي ذر وابن عباس وغيرهما ، وأحمد بن حنبل أنه رآه بفؤاده كما في صحيح مسلم .. عن أبي عباس « رأى محمد ربه بفؤاده مرتين » وثبت عن عائشة الإنكار ، فمن العلماء من قال : أنكرت رؤية العين ، فلا منافاة ومنهم من جعلها قولين ، فمن قال : لا يرى في الآخرة فهو جهمي ضال ، ومن قال يرى في الدنيا بالفؤاد لغيره صلى الله عليه وسلم ، فهو مبتدع ضال ، ومن قال أنه صلى الله عليه وسلم رآه بعينه فهو غالط ، والحلولية والاتحادية يجمعون بين النفي والإثبات .

(١٨) قال في الرد على متصوفة ينتسبون إلى التحقيق والتوحيد ويجرون مع القدر سبب ذلك أنه ضاق نطاقهم عن كون العبد يؤمر بما يقدر عليه خلافه ، كما ضاق نطاق القدرية عنه ، فأثبتوا الأمر والنهي فقط ، وأولئك أثبتوا القضاء فقط ، وفي حق من شهد القدر ، وهؤلاء شر من القدرية ، ولهذا لم يكن في السلف من هؤلاء أحد ، ولا ريب أن المشركين يترددون بين بدعة تخالف الشرع وبين احتجاج بالقدر على مخالفة الأمر .. فهؤلاء الأصناف فيهم شبه من المشركين ، وفيهم من يجمع بين الأمرين ، كما قال تعالى : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة ﴾ (١) .. الآية .. وقد ذكر عن المشركين ما ابتدعوا من الدين الذي فيه تحليل الحرام ، والعبادة التي لم تشرع في الأنعام والأعراف ، وعمدة الكل اتباع آرائهم وأهوائهم ، وجعلهم ذلك حقيقة نظير جعل المتكلمين ما ابتدعوا حقائق عقلية وأصل ضلال الكل تقديم القياس علي النص ، واختيار الهوى على اتباع الأمر .

---

(١) سورة الأعراف — الآية ٢٨ .

(١٩) عطف الخاص على العام يكون لأسباب ، تارة لكون له خاصة ليست لسائر أفراد العام ، كما في قوله : (وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك .. الآية) (١) .. وتارة يكون العام فيه إطلاق قد لا يفهم منه العموم كقوله : (والذين يؤمنون بالغيب) .. ثم قال : (والذين يؤمنون بما أنزل إليك .. الآية) (٢) ..

(٢٠) العبادة يدخل فيها الدين كله .. ولهذا كانت ربوبية الله سبحانه عامة وخاصة ولهذا كان الشرك أخفى من دبيب النمل ، وفي الصحيح تعس عبدالدينار ... الخ . ووصفه بأنه إذا أعطي رضي ، وإن منع سخط .. وهذا في المال والجاه والصور .. وغير ذلك قال الخليل عليه السلام (فابتغوا عند الله الرزق (٣) ... الآية) .

ودلت النصوص على الأمر بمسألة الخالق ، والنهي عن مسألة المخلوق في غير موضع وكلما قوي طمع العبد في فضل الله قويت عبوديته له ، كما أن طمعه في المخلوق يوجب عبوديته له .. ويأسه يوجب غنى قلبه عنه ، وإعراض قلبه عن الطلب من الله يوجب انصراف قلبه عن العبودية لله ، لاسيما من كان يرجو المخلوق ولايرجو الخالق.. وإذا ذاق طعم الإخلاص انقهر له هواه بلا علاج .

قال تعالى : (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر)(٤) .. وإذا قلت(٥)

---

(١) سورة الأحزاب – الآية ٧ .

(٢) سورة البقرة – الآية ٣ ، ٤ .

(٣) سورة العنكبوت – الآية ١٧ .

(٤) سورة العنكبوت – الآية ٤٥ .

(٥) لعلها قويت .

المحبة استلزمت إرادة المحبوبات ، فإن قدر عليها حصلها ، وإن فعل المقدور عليه .. فله كأجر الفاعل (كمن دعي إلى هدر) .. وكقوله : (إن بالمدينة رجالاً ما سرتم مسيراً إلا وهم معكم حبسهم العذر) .

فإذا ترك المقدور من الجهاد دل على ضعف المحبة، ومعلوم أن المحبوبات لا تنال إلا باحتمال المكروهات ، كما في أهل الرياسة والمال .

ومن المعلوم أن المؤمن أشد حباً لله .. والإسلام أن يستسلم العبد لله لا لغيره ، فمن أسلم لله ولغيره فمشرك ، ومن لم يسلم فمستكبر .. والكبر ينافي العبودية كما قال : (العظمة إزاري ، والكبرياء ردائي ، فمن نازعني في واحد منهما عذبته) فهما من خصائص الربوبية ، والكبرياء أعلى من العظمة .. فلهذا جعلها كالرداء .

والشرك غالب على النصارى ، والكبر غالب على اليهود .

وفي الصحيح لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلا .. الخ . قاله قبل موته بأيام ، وذلك من تمام رسالته ، فإن فيه من تمام تحقيق مخالته لله التى أصلها محبة الله العبد خلافاً للجهمية ، ومن ذلك تحقيق توصية الله رداً على أشباه المشركين وفيه رد على من بخس الصديق حقه (١) (وهم أضل) المنتسبين إلى القبلة وهم شر البشر .

والحديث الذى فيه ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان .. الخ . جعله بثلاثة أمور تكمل المحبة ، وتفريغها، ودفع ضدها، وكره من كره من أهل

---

(١) كالرافضة ونحوهم الذين يقدمون عليا على أبي بكر وعمر .

العلم مجالسة أقوام يكثرون الكلام في المحبة بلا خشية .. ولهذا وجد في المتأخرين من (أفضى به) ذلك إلى ما ينافي العبودية ، ومديد إلى نوع من الربوبية،ويدّعي أحدهم ما يتجاوز حدود الأنبياء ، ويطلب من غير الله مالا يصلح إلا لله ، وسببه ضعف تحقيق العبودية التى بينتها الرسل ، وحررها الأمر والنهي الذي جاءوا به ، بل ضعف العقل الذي به يعرف العبد حقيقته ، وهو شبيه بقول اليهود والنصارى(نحن أبناء الله وأحباؤه(١)) .. فإن تعذيبهم بذنوبهم يقتضي أنهم غير محبوبين .. لأن من أحبه الله استعمله فيما يحبه ، لأن فعل الكبائر واحد(٢) .. فإن الله يبغض منه ذلك ، ومن ظن أن الذنوب لا تضره لكون الله يحبه ، فهو كمن ظن أن السم لا يضره من مداومته عليه لصحة مزاجه .. ولو تدبر الأحمق ما قصه الله في كتابه من توبة الأنبياء ، وما جهر لهم من البلاء الذي فيه تطهير لهم(دل)على ضرر الذنوب بأصحابها ، ولو كانوا أرفع الناس .

واتباع الشريعة والقيام بالجهاد من أعظم الفروق بين أهل محبة الله ، وبين من يدعي محبة الله ناظرا إلى عموم ربوبيته أو متبعاً لبعض البدع .. فإن دعوى هــذه محبة من جنس دعوى اليهود والنصارى .. بل قد تكون شراً منها .. بل فيهم من النفاق الذي يكون به في الدرك الأسفل من النار .

وفي التوراة والإنجيل من ذكر محبة الله ما هم متفقون عليه حتى أن عندهم إذ ذلك أعظم وصايا الناموس .. ففي الإنجيل أن المسيح قال : أعظم وصايا

---

(١) سورة المائدة – الآية ١٨ .

(٢) المعنى أنه لا تفريق في فعل الكبائر بين أحد من الناس .. بل الله يبغض فعل الكبائر من كل أحد .

المسيح أن تحب الله بكل قلبك وعقلك ونفسك.. والنصارى يدعون قيامهم بهذه المحبة لمـــا فيه من الزهد والعبادة وهم برءاء من محبة الله إذ لم يتبعوا ما أحب الله ، بل اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم .

وكثيرا من الذين اتبعوا أشياء من الزهد والعبادة وقعوا في بعض ذلك من دعوى المحبة مع مخالفة الشريعة وترك الجهاد ، ويتمسكون في الدين الذي يتقربون به إلى الله بنحو ما تمسك به النصارى من الكلام المتشابه ، والحكايات التى لايعرف صدق قائلها ولو صدق لم يكن معصوما ، وكل عمل أريد به غير الله لم يكن لله ، وكل عمل لم يوافق شرعه ، لم يكن له ، بل لا يكون لله إلا ما جمع الوصفين .. قال تعالى : (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن ...) (١) الآية ..

وقال صلى الله عليه وسلم : « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » .. وقال : « إنما الأعمال بالنيات » .. وهذا الأصل هو أصل الدين ، وبحسبه تحقيقه يكون تحقيق الدين وبه أرسل الله الرسل ، وأنزل الكتب ، وهي قطب الدين الذي تدور عليه رحاه .

والشرك غالب على النفوس ، كما في الحديث أخفى من دبيب النمل ، وكثير ما يخالط النفوس من الشهوات ما يفسد عليها تحقيق ذلك ، كما قال شـــداد بن أوس « أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية ، قال أبو داود هي حب الرياسة وفي الحديث « ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » .

---

(٣) سورة البقرة – الآية ١١٢ .

يبين أن الدين السليم لا يكون فيه هذا الحرص ، وذلك أن القلب إذا ذاق حلاوة الإخلاص لم يكن شيء أحب إليه منه ، فيصير القلب منيبا إلى الله خائفاً منه ، كما قال تعالى : (من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) .. (١) .

وإذا أخلص العبد اجتباه ربه فأحيي قلبه ، وجذبه إليه ، بخلاف القلب الذى لم يخلص ، فإن فيه طلباً وإرادة ، تارة إلى الرياسة فترضيه الكلمة ولو كانت باطلا وتغيظه الكلمة ولو كانت حقاً ، وتارة إلى الدرهم والدينار ، وأمثال ذلك فيتخذ إلهه هواه ومن لم يكن مخلصاً لله بحيث يكون أحب إليه مما سواه ،(وإلا) استعبدته الكائنات واستولت على قلبه الشياطين .. وهذا أمر ضروري لا حيلة فيه ، فالقلب إن لم يكن حنيفا وإلا كان مشركا (فأقم وجهك للدين حنيفا) .. (٢) الآيتين ..

وقد جعل الله آ ل إبراهيم أئمة للحنفاء، كما جعل آ ل فرعون أئمة للمشركين المتبعين أهواءهم .

(٢١) بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم إلى ذي أهواء متفرقة وقلوب متشتتة ، فألف الله به بين القلوب ، وجمع به الشمل ، ثم أنه سبحانه بين أن هذا الأصل وهو الجماعة عماد لدينه : فقال : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون)(٣) .. (واعتصموا بحبل

---

(١) سورة ق – الآية ٣٣ .

(٢) سورة الروم – الآيتين ٣٠ ، ٣١ .

(٣) سورة آل عمران – الآية ١٠٢ .

الله جميعا ولا تفرقوا) إلى قوله (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا إلى قوله خالدون) . . وفي الآية الأخرى : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) .. (١)

فبرأ الله نبيه منهم وقد كره صلى الله عليه وسلم من المجادلة ما يفضي إلى الاختلاف والتفرق ، فخرج على قوم من أصحابه وهم يتجادلون في القدر فكأنما فقيء في وجهه حب الرمان وقال : أبهذا أمرتم أم إلى هذا دعيتم . . الخ . ثم ذكر ثلاثا وسبعين فرقة ثم قال : في صف الفرقة الناجية بأنهم المستمسكون بسنته وأنهم هم الجماعة .

(٢٢) مسألة رؤية الكفار ربهم في القيامة انتشر الكلام فيها بعد الثلاثمائة من الهجرة وأمسك عن الكلام فيها قوم من العلماء وتكلم فيها آخرون ، فاختلفوا على ثلاثة أقوال والكلام فيها قريب من مسألة محاسبة الكفار .. هل يحاسبون أم لا ؟ والحساب يراد به عرض الأعمال على الكفار وتوبيخهم وزيادة العذاب ونقصه بزيادة الكفر ونقصه .. فهذا ثابت بالاتفاق ويراد به وزن الحسنات والسيئات ليتبين أيهما أرجح . . فالكافر لا حسنات له ، وأنما توزن أعماله لتظهر خفة موازينه .

هذا المراد بالحساب .. هل الله يكلمهم أم لا .. فالقرآن والحديث يدل على أنه يكلمهم كلام توبيخ فيكاد الخلاف يرتفع والأقوال الثلاثة في رؤية الكفار : أحدها أن الكفار لا يرونه بحال لا المظهر ولا المسر وهو قول أكثر المتأخرين .. الثاني أنه يراه من أظهر التوحيد من مؤمن ومنافق قاله

---

(١) سورة الأنعام – الآية ١٥٩ .

ابن خزيمة وغيره .. الثالث أن الكفار يرونه رؤية تعذيب كاللص إذا رأى السلطان ثم يحتجب عنهم ليعظم عذابهم وهذا مقتضى قول من فسر اللقاء في كتاب الله بالرؤية ومن أقوى ما يتمسكون به ما روى مسلم عن أبي هريرة « قال الناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فذكره وفيه فيلقى العبد فيقول أفظننت أنك ملاقي قال لا وفيه ثم ينادى مناد ألا تتبع كل أمة ما كانت تعبد . . فيقال ظاهرة أن الخلق كلهم يرونه لكن قال ابن خزيمة اللقا هنا غير التراثي وهؤلاء يقولون أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الكافر يلقى ربه فيوبخه ، ثم تتبع كل أمة ما كانت تعبد ، ثم يراه المؤمنون يبينه ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وفيه فيأتيهم في صورته التى يعرفون وليس فيه الرؤية إلا بعد التتبع كل أمة .. الخ . وفي حديث ابن مسعود الطويل (أن المؤمنين يقولون : أن لنا ربا ما رأيناه بعد) ففيه أنهم لم يروه قبلها والآخرون يقولون معناه لم نره في هؤلاء الآلهة التى يتبع الناس ويدل عليه أن في الصحيحين أيضا عن أبي سعيد (فيأتيهم الجبار في صورة غير الصورة التى رأوه فيها أول مرة) ففيه أنهم رأوه قبل ذلك وهي الرؤية العامة .

وأبين من هذا كله أن الرؤية الأولى عامة كما في حديث أبي رزين (فتنظرون إليه وينظر إليكم فقلت كيف وهو شخص واحد ونحن ملأ الأرض .. الخ . ففيه أنه لعموم الخلق كما دل عليه السياق ، والرؤية متباينة تباينا عظيما لا يكاد ينضبط طرفاها ولا يجوز إطلاق القول بأن الكفار يرونه من غير تقييد ، لأن الرؤية قد صار يفهم منها الكرامة ، ففي إطلاقها إيهام ، وليس لأحد أن يطلق ما يوهم خلاف الحق إلا أن يكون مأثورا ..

ولأن الحكم إذا كان عاماً وفي تخصيص بعضه خروجا عن القول الجميل لم يقل فإن الله خالق كل شيء ولا يقال يا خالق الكلاب مثلا ، فلا يخرج أحد عن الألفاظ المأثورة ، وإن وقع نزاع في بعض معناها فإن هذا لابد منه في الأمة كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢٣) وإذا اشتبه عليه هل هذا الفعل مما يهجر المسلم عليه أم لا .. فالواجب ترك العقوبة لقوله : « أدرأوا الحدود بالشبهات » . . فإنك إن تخطىء في العفو خير لك من أن تخطيء في العقوبة .

(٢٤) ذكر في حديث الأفك نفقة أبي بكر على مسطح .. لأن أمه بنت خالته وقال تعالى : (ولا يأتل أولوا الفضل منكم) .. (١) الآية . فجعله من ذوي القربى وهو من بعد من ذوي الأرحام الذين ليس لهم فرض ولا تعصيب .. فيستدل به على أحد القولين في مذهب أحمد أن ذوي الأرحام يستحقون النفقة . . فإن سبب النفقة القرابة المورثة ، وكل قرابة مورثة على المشهور ، لكن أصلا أو بدلا ، فمن لا فرض له ولا تعصيب ورث بدلا والحديث نص في أنهم من ذوي القربي فيدخلون في قوله : (وآت ذا القربى حقه) (٢) ونظائرها وأقل ذلك النفقة على المحتاج ، وقد ذكر الله الوفاء بالعهد وصلة الرحم في آيات متعددة فهذه العمومات توجب صلة كل رحم قريبة أو بعيدة ، كما أن قوله : (وألو الأرحام بعضهم أولى ببعض) .. (٣) يعم ميراث كل ذي رحم ، ولا فرق ، بل في الإحسان

---

(١) سورة النور — الآية ٢٢ .

(٢) سورة الإسراء — الآية ٢٦ .

(٣) سورة الأنفال — الآية ٧٥ .

والنفقة أولى .. وعلى هذا ما ورد من حمل الخال للعقل ، وقوله : (ابن أخت القوم منهم) .. وقوله : (مولي القوم منهم) .

ونحن في أحد القولين نورث المولى من أسفل إذا عدم من هو أولى منه ، ونظيره في الولاء قولنا في أحد القولين بالتوريث بالعهد عند انتفاء الرحم كما كان صلى الله عليه وسلم يورث بين المهاجرين والأنصار ، ثم نسخ تقديمهم على ذوي الرحم . . فأما مع عدمهم فليس في الكتاب والسنة ما ينسخ ذلك .. بل قوله : (والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) (١) يقتضي توريثهم وهو قول كثير من فقهاء العراق وغيرهم فعقد المواخات نظير عقد النكاح وإسلامه علي يديه نظير إعتاقه له واشتراكهم في الديوان وهو التناصر والجهاد كاشتراكهم في النسب .

(٢٥) اتفق على أن الأرض لا تخلو عن خراج وعشر لكن قال أبو حنيفة لا يجتمعان والجمهور يقولون العشر حق الزرع لقوله تعالى : (ومما أخرجنا لكم من الأرض) ... (٢) والخراج عند أبي حنيفة هي التي يملك بيعها وهبتها وتورث ..والجندي لا يملك ذلك اليوم في أرض مصر ،فمن قال أنها خراجية لا عشر عليها فقد أخطأ علي أبي حنيفة وخالف الإجماع ، ومن أفتى بخلو الأرض عن العشر والخراج استتيب ، فإن تاب وإلا قتل ومن زعم أن الجهاد الذي على الجندي عوض عن الخراج فقد أخطأ لأنهم لا يملكون بيعها ولا هبتها ، وأيضاً ما يعطونه ليس خراجا ولا أجرة بل لجندهم

---

(١) سورة النساء – الآية ٣٣ .

(٢) سورة البقرة – الآية ٢٦٧ .

المستحقون للخراج .. وإن قيل الإمام أسقط عنهم لقتالهم قبل هذا لا يسقط الزكاة لوجوه :ـ منها أن ذلك لو جعلها كالخراجية لملكوا بيعها وهبتها ، ومنها أن غايتهم أن يكونوا بمنزلة الملاك ، ومعلوم أن كل أرض أسلم عليها أهلها أنه لا خراج عليهم مع وجوب العشر وتعيين الجهاد عليهم من تلك الأموال ، كما تعين الجهاد على الأنصار ، وكان صلى الله عليه وسلم يوجب عليهم العشر في الزرع والثمار ، ويوجب عليهم الجهاد بأموالهم وأنفسهم ، ولم يكن لهم رزق من بيت المال ، فإذا كان جهادهم بأموالهم لا يسقط عنهم العشر الواجب لأهل الصدقات ، فكيف يسقط عن هؤلاء ولو أسقط الجهاد العشر لكانوا أحق ، لما كانوا فيه من قلة المال وكثرة العدو وتعدد المغازي .

(٢٦) صلاته صلى الله عليه وسلم بالأنبياء ببيت المقدس قيل أنها اللغوية ، وهي الدعاء والذكر ، وقيل الصلاة المعروفة ، وهذا أصح ، لأن اللفظ يحمل على حقيقة الشرعية ، وكانت الصلاة واجبة قبل الإسراء ، وكان واجباً قيام بعض الليل ، كما في سورة المزمل ثم نسخ بعد سنة بما ذكر الله في آخر السورة : فاقرؤا ما تيسر منه ثم نسخ قيام الليل ليلة الإسرا ووجبت الخمس .

(٢٧) زين الشيطان لأهل الضلالة اتخاذ عاشوراء مأتما ، لإثارة الفتن والفساد ولم يعرف في طوائف الإسلام أكثر كذبا وفتنا ومعاونة للكفار على المسلمين من الرافضة ، وهم شر من الخوارج ، وهؤلاء قال فيهم صلى الله عليه وسلم (يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان) وأولئك يعاونون اليهود والنصارى على أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأمته المؤمنين كما أعانوا المشركين من الترك على ما فعلوه ببغداد وغيرها بأهل البيت من ولد العباس وغيرهم فعارضهم قوم إما من النواصب المعتصبين على الحسين ، وأما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد ، فوضعوا آثارا في توسيع النفقة على العيال وغير ذلك ، وإن كان أولئك أشر قصدا ،وأعظم جهلا وأظهر ظلما ،لكن الله يأمر بالعدل والإحسان .

(٢٨) المطالبة في الآخرة لصاحب المال المغصوب منه لا لورثته ، كما في الصحيح (من كان عنده لأخيه مظلمة في دم أو مال أو عرض فالورثة يخلفونه في الدنيا ، فما أمكن استيفاؤه في الدنيا فللورثة وما لم يمكن فليتحلله منه) الخ فبين أن المطالبة للمظلوم نفسه ولم يجعلها لورثته فالطلب للمظلوم نفسه .

(٢٩) ثبوت الشيء في العلم والتقدير ليس هو ثبوت عينه في الخارج بل العالم يعلم الشيء ويكتبه ويتكلم به وليس لذاته في الخارج وجود وهذا هو تقدير الله السابق لخلقه المذكور في حديث عبد الله بن عمرو عند مسلم ، وغير ذلك وهو معنى قوله (كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد) أى كنت نبياً حينئذ وهذا والله أعلم لأن هذه الحال فيها يقع التقدير الذي يكون بأيدي ملائكة الخلق قبل نفخ الروح ، كما في حديث ابن مسعود فلما أخبر أن الملك يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد حينئذ وآدم هو أبو البشر كان من المناسب أن يكتب بعد خلق جسده ما يكون منه ومحمد سيد ولده وقد جاء هذا المعنى مفسرا في حديث العرباض(أني عند الله مكتوب خاتم النبيين وأن آدم لمنجدل في طينته وسأخبركم بأول أمري دعوة إبراهيم

وبشارة عيسى ورؤيا أمي الخ) وقوله منجد لي أي مطروح على وجه الأرض، وهذا العلم والكتاب هو الذي ينكره القدرية الذين كفرهم الأئمة (١) ، وقد بينه الكتاب والسنة وأجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال الوارد عليه وهو ترك العمل لأجله .

(٣٠) لكل شيء أربع مراتب وجود في الأعيان ووجود في الأذهان ووجود في اللسان ووجود في البنان ولهذا أول ما نزل (اقرأ باسم ربك الذي خلق) (٢) الخ . فذكر الجميع بوجودها العيني عموما ثم خصوصا ثم قال « اقرأ وربك الأكرم » الخ . فخص التعليم للإنسان بعد تعميم التعليم بالقلمُ هو الخط ، وهو مستلزم . التعليم للفظ فإن الخط يطابق وتعليم اللفظ هو البيان وهو مستلزم لتعليم العلم ، لأن العبارة تطابق المعنى ، فصار تعليمه بالقلم مستلزما للمراتب الثلاث الرسمي واللفظي والعلم بخلاف مالو أطلق التعليم وذكر تعليم العلم فقط لم يكن مستوعبا للمراتب .

(٣١) أعلم أن المذهب إذا كان باطلا في نفسه لم يمكن الناقل أن ينقله على وجه متصور تصورا حقيقيا فإن هذا لا يكون إلا للحق ، فأما القول الباطل فبيانه يظهر فساده ، حتى يقال كيف اشتبه على أحد ويتعجب من اعتقاده ، ولا ينبغي للإنسان أن يتعجب فما من شيء يتخيل من أنواع الباطل إلا وذهب إليه فريق ، ولهذا وصف الله أهل الباطل بأنهم أموات ، وأنهم صم بكم ، وأنهم في قول مختلف ، وأنهم لا يعقلون .

---

(١) كمالك وأحمد والشافعي حتى قال الشافعي : (ناظروا القدرية بالعلم فإن أقروا به خصموا وإن جحدوا كفروا) .

(٢) سورة العلق الآية ١ .

(٣٢) قوله : (مثل أمتي كمثل الغيث) الخ . تكلم في إسناده وبتقدير صحته أنه يكون في آخرها من يقارب أولها حتى يشتبه على بعض الناس أيهما خير ، كطرفي الثوب (مع القطع) بأن الأول خير من الآخر ، ولهذا قال : لا يدرى ، ومعلوم أن هذا السلب ليس عاما ، فإنه لابد أن يكون معلوما أيهما أفضل .

(٣٣) الآية مثل العلامة ، والدلالة ، أخبر أنه جعل في هذه المصنوعات آيات ، وتارة يسميها أنفسها آية (كقوله : وآية لهم الأرض الميتة) (١) فإذا قيل : تجلى بها وظهر بها (٢) كما يقال علم وعرف كان صحيحا ، ولكنه غير مأثور ، وفيه إبهام وإجمال ، فإن الظهور والتجلي يفهم منه الظهور المعيني وهو مذهب الاتحادية فالذي في القرآن هو الحق .

(٣٤) قوله تعالى (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) (٣) دلت على علمه بالأشياء من وجوه تضمنت البراهين المذكورة لأهل النظر العقلي : أحدها أنه خالق لها ، والخلق هو الإبداع بتقدير ، فتضمن تقديرها في العلم قبل تكوينها الثاني : أنه مستلزم للإرادة والمشيئة فيلزم تصور المراد ، وهذه الطريقة المشهورة عند أكثر أهل الكلام ، الثالث : أنها صادرة عنه وهو

---

(١) سورة ياسين – الآية ٣٣ .

(٢) الضمير فيها عائد إلى الرب جل وعلا فالمعنى أن المفهوم من معنى تجلى بها وظهر بها كالمفهوم من معنى علم وعرف ولكن لا يقال تجلى بها .. الخ لأن فيه إبهام وإجمال لأن التجلي والظهور يفهم منه الظهور العيني وهو مذهب الاتحادية الذين يقولون أن الله ذاته في مخلوقاته تعالى عما يقولون علوا كبيرا .

(٣) سورة الملك – الآية ١٤ .

سببها التام ، والعلم بالأصل بوجوب العلم بالفرع ، فعلمه بنفسه يستلزم بكل ما يصدر عنه ، الرابع : أنه لطيف يدرك الدقيق خبير يدرك الخفي ، وهذا هو المقتضى للعلم بالأشياء فيجب وجود المقتضى لوجود السبب التام .

(٣٥) قوله : (حجابه النور) الخ . فمن سبحاته تحرق السموات — والأرض لولا الحجاب أيكون نوره يحفظ بالسماء(١) ؟ .

(٣٦) قوله : « إن الله يمسك السموات والأرض(٢) » الخ . وذكر آيات ثم قال : وقد ثبت في الصحاح أنه يقبض السموات والأرض بيده فمن يكونان في قبضته وكرسيه وسعهما ، « ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره (٣) » فبأمره يقومان ، وهو الذى يمسكهما أن تزولا ، أيكون محتاجا إليهما ؟ » .

(٣٧) قوله : « قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا (٤) » الخ . هكذا يريد هؤلاء المتحيرون أن يفعلوا بالمؤمنين ، فيدعون من دون الله ما لا ينفع ولا يضر من كل عبد من دون الله ،ويريد ويريدون أن يرتد المؤمنون على أعقابهم عن الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، ويصيرون حائرين كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران .

---

(١) يريد الشيخ بذلك الرد على المعطلة المنكرين لصفات الرب جل وعلا .

(٢) سورة فاطر — الآية ٤١ .

(٣) سورة الروم — الآية ٢٥ .

(٤) سورة الأنعام — الآية ٧١ .

(٣٨) تكليم الله للعباد على ثلاثة أوجه :

١ – من وراء حجاب كموسى .

٢ – وبإرسال رسول كما أرسل الملائكة إلى الأنبياء .

٣ – وبالإيحاء وهذا للأولياء فيه نصيب ، والمرتبتان الأوليتان للأنبياء خاصة .

(٣٩) قوله : (إن هي إلا أسماء سميتموها(١) الخ . أخبر أنهم ابتدعوا أسماء لا حقيقة لها فيعبدون أسماء لا مسميات لها لأنه ليس في المسمى من الألوهية ولا العزة ولا التقدير شيء ، ولم ينزل الله سلطاناً بهذه الأسماء .

(٤٠) قوله : (كان الله ولا شيء معه ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء) ينفي وجود المخلوقات من السموات والأرض وما فيهما لا ينفي وجود العرش ، ولهذا ذهب كثير من السلف إلى أن العرش متقدم على اللوح والقلم مستدلين بهذا الحديث ، وحملوا قوله : (أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب) الخ . على هذا الخلق المذكور في قوله : « وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه (٢) على الماء هذا نظير حديث أبي رزين « أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه ؟ » قال : كان في عماء ، ما فوقه هواء ،وما تحته هواء ، ثم خلق عرشه على المـــاء، فالخلق المذكور في هذا الحديث لم يدخل فيه العما ، وذكر بعضهم أن هذا

(١) سورة النجم – الآية ٢٣ .

(٢) سورة هود – الآية ٧ .

هو السحاب المذكور في قوله : «هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل »(١) الخ . وفيه آثار معروفة .

(٤١) العبد مأمور بالصبر على المقدور وأن يطيع المأمور ، وإذا أذنب استغفر كما قال تعالى (فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك (٢)) الآية فمن احتج بالقدر على ترك الأمر وجزع مما يكره من القدر فقد عكس الإيمان والدين وإن ادعى أنه من أكبر الأولياء المحققين ، تجد أحدهم أجبر الناس إذا قدر وأذل الناس إذا قهر ، وأعظمهم جزعا ، لما جربه الناس من أصناف الناس ، والمؤمن إذا قدر عدل وأحسن ، وإذا قهر صبر واحتسب كما قال كعب :

ليسوا مفاريحا إن نالت رماحهم .

وقال تعالى : (وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شياء (٣)) الآية وكذلك في آخر السورة وفي وسطها وفي يوسف (إنه من يتق ويصبر (٤)) الآية فالصبر يدخل فيه الصبر على المقدور ، والتقوى فعل المأمور وترك المحظور ، فمن جمع هذا وهذا فقد جمع له الخير ، بخلاف من عكس .

(٤٢) لأهل التعطيل شبهات في العلو يعارضون بها الكتاب والسنة ، والإجماع والفطر ، والدلائل العقلية ، فإنها متفقة على أنه سبحانه فوق

---

(١) سورة البقرة – الآية ٢١٠ .

(٢) سورة غافر – الآية ٥٥ .

(٣) سورة آل عمران – الآية ١٢٠ .

(٤) سورة يوسف – الآية ٩٠ .

مخلوقاته ، وقد فطر الله على ذلك العجايز والصبيان ، كما فطرهم على الإقرار بالخالق ، قال صلى الله عليه وسلم : (كل مولود يولد على الفطرة) الخ . هذا معنى قول عمر بن عبد العزيز عليك بدين الأعراب والصبيان في الكتاب أي أن الله فطرهم على الحق ، والرسل بعثوا بتكميل الفطرة ، وتقديرها ، وأعداؤهم يريدون تغييرها ، ويوردون شبهات لايفهمها كثير من الناس .

(٤٣) ليس لأحد أن يتبع عورات العلماء ، ولا له أن يتكلم فيهم ، فمن عدل عن الحجة إلى الظن والهوى فهو ظالم ، وكذلك كل من آذى المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا ، ومن عظم حرمات الله ، وأحسن إلى عباد الله ، فهو من أولياء الله .

(٤٤) الذين استحلوا الدرهم بدرهمين يدا بيد، أجل قدرا ممن استحل النبيذ فهؤلاء فهموا من الربا نوعا ، وهؤلاء فهموا من الخمر نوعا ، وهكذا من فهم من الميسر نوعا ، وشمول الميسر لأنواعه كشمول الربا والخمر لأنواعهما .

(٤٥) رجح رحمه الله فعل ذوات الأسباب في أوقات النهي الأمر بتحية المسجد عام ، ونهيه عن الصلاة فيه عموم ، لكن رأيناه نهي عن الصلاة عند الخطبة وهو متفق عليه ، وهذا أشد من النهي في الأوقات ، فأمره بعد أن قعد أن يقوم يركع ركعتين ثم بين العموم بقوله : « إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما والمنازع من أصحاب (١) يوافق عليهما ولكن أصحاب أبي حنيفة ومالك طردوا قولهم فمنعوهما

(١) لعله من أصحاب أحمد .

ولكن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم حجة لكل أحد وعليه ، بنصه وشبيهه فدل نصه على التحية وقت الخطبة وقياس الأولى على التحية بعد البردين (١) ، وعلى أن الأمر بالركعتين مخصص كما خصص هنا وأولى وفي الصحيحين أنه قال : لجابر « صل ركعتين » أي تحية المسجد فقد أمره بالصلاة ولم يعلله بالقعود ، وقوله في الآخر فلا يقعد لأن العادة أنه يقعد ، واحتج النسائي على عدم وجوبهما بحديث كعب بن مالك وفيه فلما سلمت قال : « تعال فجئت فجلست » الخ ثم ذكر حديث الرجلين اللذين لم يعيدا في مسجد الخيف ، وهذا يبين أن هذا متأخر وأنه ليس بمنسوخ بل لو قدر التعارض لكان هو الناسخ ويبين أن قوله : مسجد جماعة المراد به الجماعة الراتبة سواء كانت تفعل في ذلك المكان دائما أو أحيانا ، فإن مسجد الخيف إنما يصلي فيه في الموسم فهذا نص صحيح صريح خاص أنه أمره بالإعادة وأخبر أنها نافلة كما أمر الداخل وهو يخطب أن يصلي ، والإمام أحمد أعلمهم بالنصوص ، وأتبعهم لها ، فلا يكاد يخالف نصا صريحا ، وإنما قوله حيث فقد ذلك فقضى بالعامة على الخاصة من غير نزاع واختلف فيما عدا ذلك ، بخلاف غيره الذين لم يبلغهم ما بلغه وقوله لا صلاة في يوم مرتين يؤكد ما قلنا ، فإنه إذا نهى عن ذلك ، وثبت عنه في الأحاديث الصحيحة الكثيرة أن إعادة الصلاة نافلة لسبب ، وأمره بإعادتها لسبب ، وجب اتباع أمره كله ، ولم يجز أن نؤمن ببعضه ، ونكفر ببعضه ، فنجعل السنة عضين .

---

(١) البردين العصر والفجر .

(٤٦) المنهى عنه من العادات والعبادات ثلاثة أنواع : أحدها ما لايباح بحال كالكفر بالقلب ، ومن هذا لو أكره على محرم كالميتة ، وقلنا يباح كقول الأكثر وهو الأصلح وقيل لاتباح الأفعال المحرمة بالإكراه ، وقال تعالى :

(ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم [١]) أي لمن يكره على الفاحشة لكن اعتقاد التحريم والكراهة للفعل لابد منها فإن إنكاره للمنكر من فعل غيره – بالقلب لابد منه ، فكيف فعله ؟ ولهذا يكره الإنسان ابتداء على ذلك ثم يفعلها باختياره ، كما في الإكراه على الحق ، فإن الحربي يقاتل حتى يسلم ، ثم ينشرح صدره للإسلام ، فينفعه هذا دون الأول ، كذلك الإكراه على المعاصي وهذا أصل عظيم يجب مراعاته .. الثاني ما يباح عند الضرورة كالميتة ، وليس له أن يعتقد تحريمها حينئذ ، ولا يكرهها .. الثالث المباح للحاجة كالحرير للنساء ويسيره للرجال ، والله أرسل رسوله رحمة للناس ، فإذا كان من المحرمات ما يحتاج إليه ورجحت المصلحة أبيح ، فالصلاة وقت النهي من هذا القسم فإن جنسها مباح بالإجماع ، كالعصر عند الغروب والجنايز بعد الفجر والعصر ، فامتنع أنه من الذي لا يباح بحال ، أو يباح ضرورة ، فإذا كانت الحاجة لمصلحة دنيوية يكون حاجة ، فالدينية أولى ، فإن ما يفوت الزوجة من عدم لباسها الحرير لا نسبة إلى ما يفوته من مصالح هذه العبادات ، قال تعالى : (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض [٢]) الآية وبهذا يظهر الفرق بين ذات السبب

(١) سورة النور – الآية ٣٣ .

(٢) سورة الإسراء – الآية ٢١ .

وغيرها فإنه يمكن تأخيره بلا فوات مصلحة لأنه لا يمكن ولا يشرع استيعاب الأوقات بالصلاة فأحق ما اعتبره للترك ، الوقت الذي فيه مفسدة مشابهة المشركين .

(٤٧) النزول في القرآن ثلاثة نزول مقيد بأنه منه ، فهذا لم يرد إلا في القرآن ونزول مقيد بالسماء وهي اسم جنس كل ما علا ، فإذا قيد بمعين تعين ونزول مطلق ، كالسكينة والميزان ، والجمهور على أنه العدل ، وعن مجاهد ما يوزن به ولا منافاة وإنزال هذا هو إنزاله في القلوب ، والملائكة تنزل على قلوب المؤمنين بما يجعل فيها .

(٤٨) شريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده تعبيد الخلق لربهم ، كما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتغيير الأسماء الشركية إلى الأسماء الإخلاصية والأسماء الكفرية إلى الأسماء الإيمانية كما سمى قيوم عبد القيوم .

(٤٩) قوله : (والله لا يحب كل مختال فخور الذين يبخلون [١]) الآية يعم البخل كل ما ينفع في الدين والدنيا من مال وعلم وغير ذلك ، فالبخيل بالعلم الذي يمنعه والمختال أما يختال فلا يطلبه ، وأما يختال على بعض الناس فلا يبذله ، وهذا كثيرا ما يقع ، وضده التواضع في طلبه ، والكرم ببـــذله .

(٥٠) قوله تعالى : (ما أصابك من حسنة فمن الله[٢]) الآية بعد قوله

---

(١) سورة الحديد – الآية ٢٤ .

(٢) سورة النساء – الآية ٧٩ .

قل كل من عند الله لو اقتصر على الجمع أعرض العاص عن ذم نفسه ، والتوبة من الذنب ، والاستعاذة من شره ، وقام بقلبه حجة إبليس فلم تزده إلا طردا ، كما زادت المشركين ضلالا حين قالوا « لو شاء الله ما أشركنا » ولو اقتصر على الفرق لغابوا به عن التوحيد ، والإيمان بالقدر ، واللجاء إلى الله في الهداية ، كما في خطبته صلى الله عليه وسلم الحمد لله نسيعنه ونستغفره فيشكره ويستعينه على طاعته ، ويستغفر من معصيته ، ويحمده على إحسانه ، ثم قال ونعوذ بالله من شرور أنفسنا الخ . لما استغفر من المانع استعاذ من الذنوب التي لم تقع ، ثم قال ، ومن سيئات أعمالنا أى من عقوباتها ثم قال من يهده الله فلا مضل له الخ . شهادة بأنه المتصرف في خلقه ففيه إثبات الصفات الذي هو نظام التوحيد كل هذا مقدمة بين يدي الشهادتين فإنما يتحققان بحمد الله وإعانته واستغفاره واللجاء إليه والإيمان بأقداره فهذه الخطبة عقد نظام الإسلام والإيمان .

(٥١) كون الحسنات من الله إلى عبده فخلق الحياة وأرسل الرسل وحبب إليهم الإيمان وإذا تدبرت هذا شكرت الله فزادك وإذا علمت أن الشر لا يحصل إلا من نفسك تبت فزال ، الثالث أن الحسنة تضاعف ، الرابع أن الحسنة يحبها الله ويرضاها فيحب أن ينعم ويحب أن يطاع ، ولهذا تأدب العارفون فأضافوا النعم إليه والشر إلى محله ، كما قال إمام الحنفاء « الذي خلقني فهو يهديني » (١) إلى قوله وإذا مرضت فهو يشفيني ، الخامس أن الحسنة مضافة إليه ، لأنه أحسن بها بكل اعتبار ، وأما السيئة فما قدرها إلا لحكمة ، السادس أن الحسنات أمور وجودية متعلقة بالرحمة والحكمة ،

---

(١) سورة الشعراء - الآية ٨٠ .

لأنها أما فعل مأمور ، أو ترك محظور ، والترك أمر وجودي فتركه لما عرف أنه ذنب ، وكراهته له ومنع نفسه منه أمور وجودية ، وأنما يثاب على الترك على هذا الوجه ، وقد جعل صلى الله عليه وسلم البغض في الله من أوثق عرى الإيمان ، وهو أصل الترك ، وجعل المنع لله من كمال الإيمان ، وهو أصل الترك ، وكذلك براءة الخليل قومه من المشركين ومعبوديهم ليست تركا محضا بل صادرا عن بغض وعداوة .. وأما السيئات .. فمنشأها من الجهل والظلم وفي الحقيقة كلها ترجع إلى الجهل ، وإلا فلو تم العدم بها لم يفعله فإن هذا خاصة العقل ، وقد يغفل عن هذا كله بقوة وإرادة الشهوة والغفلة ، والشهوة أصل الشر ، كما قال تعالى : (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه) (١) الآية السابع إن ابتلاءه بالذنوب عقوبة له على عدم فعل ما خلق له وفطر عليه ، الثامن أن ما يصيبه من الخير والنعم لا تنحصر أسبابه يحصل بعمله وبغير عمله وعمله من إنعام الله عليه ، فيرجع في ذلك إلى الله ولا يرجو إلا هو ، فهو مستحق الشكر التام الذي لا يستحقه غيره ، وإنما يستحق غيره من الشكر جزاء على ما يسره الله على يديه لكن لا يبلغ أن يشكر بمعصية الله (٢) ، فإنه المنعم بما لايقدر عليه مخلوق ونعمة المخلوق منه أيضا ، وجزاه على الشكر والكفر لا يقدر أحد على مثله ، فإذا عرف أن ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده صار توكله ورجاؤه إلى الله وحده ، وإذا علم

---

(١) سورة الكهف – الآية ٢٨ .

(٢) لعل الصواب بما يختص بالله .

ما يستحق من الشكر الذي لا يستحقه غيره صار (١) ، والشر انحصر سببه في النفس ، فعلم من أين يؤتى فتاب واستعان بالله ، كما قال بعض السلف لايرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه وقد تقدم قول السلف ابن عباس وغيره أن ما أصابهم يوم أحد مطلقا كان بذنوبهم لم يستثن أحد وهذا من فوائد تخصيص الخطاب لئلا يظن أنه عام مخصوص ، والتاسع أن السيئة إذا كانت من النفس ، والسيئة خبيثة كما قال : (الخبيثات للخبيثين(٢)) الآية قال جمهور السلف ، الكلمات الخبيثة للخبيثين وقال : (ومثل كلمة خبيثة(٣) (وقال) إليه يصعد الكلم الطيب(٤)) والأقوال والأفعال صفات القائل الفاعل ، فإذا اتصفت النفس بالخبث فحملها ما يناسبها ، فمن أراد أن يجعل الحيّات يعاشرن الناس كالسنانير لم يصلح بل إذا كان في النفس خبث طهرت حتّى تصلح للجنة كما في الصحيح من حديث أبي سعيد وفيه (حتّى إذا هذبوا ونقوا إذن لهم في دخول الجنة) فإذا علم الإنسان أن السيئة من نفسه لم يطمع في السعادة التامة مع ما فيه من الشر بل تحقيق قوله : (من يعمل سوأ يجز به(٥)) (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره(٦)) الخ . وعلم أن الرب حليم ، عليم ، رحيم ، عدل ، وأفعاله على قانون العدل والإحسان ، كما في الصحيحين ، يمين الله ملأ إلى قوله والقسط بيده الأخرى ،

---

(١) بياض في الأصل ، ولعله تمامه الشكر كله له .

(٢) سورة النور – الآية ٢٦ .

(٣) سورة إبراهيم – الآية ٢٦ .

(٤) سورة فاطر – الآية ١٠ .

(٥) سورة النساء – الآية ١٢٣ .

(٦) سورة الزلزلة – الآية ٧ .

وعلم فساد قول الجهمية الذين يجعلون الثواب والعقاب بلا حكمة ولا عدل إلى أن قال ومن سلك مسلكهم غايته إذا عظم الأمر والنهي أن يقول كما نقل عن الشاذلي يكون الجمع في قلبك مشهودا ، والفرق على لسانك موجودا ، كما يوجد في كلامه وكلام غيره ، أقوال وأدعية تستلزم تعطيل الأمر والنهي مما يوجب أن يكون عنده أن يجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ، ويدعون بأدعية فيها اعتداء كما في حزب الشاذلي ، وآخرون من عوامهم يجوزون أن يكرم الله بكرامات الأولياء لمن هو فاجر أو كافر ، ويقولون هذه موهبة يظنونها من الكرامات وهي من الأحوال الشيطانية التي يكون مثلها للسحرة والكهان ، كما قال تعالى : (ولما جاءهم رسول الله من عند الله إلى قوله هاروت وماروت(١)) وصح قوله صلى الله عليه وسلم : « لتتبعن سنن من كان قبلكم » فعدل كثير من المنتسبين إلى الإسلام إلى أن نبذ القرآن وراء ظهره ، واتبع ماتتلوا الشياطين ، فلا يعظم أمر القرآن ونهيه ولا يوالي من أمر القرآن بموالاته ، ولا يعادي من أمر القرآن بمعاداته بل يعظم من يأتي ببعض الخوارق ، ثم منهم من يعرف أنه من الشيطان لكن يعظمه لهواه ، ويفضله على طريقة القرآن ، وهؤلاء كفار كما قال الله فيهم (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت (٢)) الآية .

(٥٢) قوله : من نفسك فمن الفوائد أن المتعلم لا يطمئن إلى نفسه ، ولا يشتغل بملام الناس وذمهم ، بل يسأل الله أن يعينه على طاعته ، ولهذا

---

(١) سورة البقرة – الآية ١٠١ .

(٢) سورة النساء – الآية ٥١ .

كان أنفع الدعاء وأعظمه الفاتحة وهي مفتاح إلى الهدى كل لحظة ويدخل فيه من أنواع الحاجات ما لا يمكن إحصاؤه ، ويبينه أن الله سبحانه لم يقض علينا في القرآن قصة إلا لنعتبر ، وأنما يكون الاعتبار إذا قسنا الثاني بالأول فلولا أن في النفوس ما في نفوس المكذبين للرسل لم يكن بنا حاجة إلى الاعتبار بمن لانشبهه قط ، ولكن الأمر كما قال تعالى : (ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك [١]) وقوله : (أتواصوا به) [٢] وقوله : (تشابهت قلوبهم) [٣] ولهذا في الحديث « لتسلكن سنن من كان قبلكم » الحديث وقد بين القرآن أن السيئات من النفس وأعظم السيئات جحود الخالق والشرك به ، وطلب النفس أن تكون شريكة له ، وكلا هذين وقع ، قال بعضهم ما من نفس إلا وفيها ما في نفس فرعون وذلك أن الإنسان إذا اعتبر وتعرف أحوال الناس رأى من يبغض نظيره ، واتباعه حسدا كما فعلت اليهود لما بعث الله من يدعو إلى مثل ما دعى إليه موسى ، ولهذا أخبر عنهم بنظير ما أخبر به عن فرعون كما قال : (إن فرعون علا في الأرض [٤]) الآية وقال : (وقضينا إلى بني إسرائيل [٥]) الآية .

(٥٣) قوله في الحديث الذي في الترمذي وصحيح الحاكم : « للجن أحسن ردا منكم الخ » يذكر تعالى آياته الدالة على قدرته وربوبيته ، وآياته

---

(١) سورة فصلت – الآية ٤٣ .

(٢) سورة الذاريات – الآية ٥٣ .

(٣) سورة البقرة – الآية ١١٨ .

(٤) سورة القصص – الآية ٤ .

(٥) سورة الإسراء – الآية ٤ .

التي فيها إحسانه إلى عباده ، وآياته المبينة لحكمته ، وهي متلازمة ، فكما خلق فهو نعمة ودليل على قدرته وحكمته لكن نعمة الرزق في المأكل والمشرب واللباس والسكن ظاهر لكل أحد ، فلهذا استدل بها كما في سورة النحل وتسمى سورة النعم ، وكل ما خلقه فهو نعمة على المؤمنين يستحق أن يحمدوه ويشكروه عليه، وهو من آلائه ، ولهذا قال : (فبأي آلاء ربك تتمارى (١)) وكذلك ختم كل آية (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فجميع المخلوقات أنعام من جهة أنها آيات بها هدايتهم التي يسعدون بها في الدارين ، فتدلهم عليه ، وعلى وحدانيته ، وقدرته ، وعلمه ، وحكمته ، ورحمته ، وهذه أفضل النعم نعمة الإيمان قال ابن قتيبة : « لما ذكرهم آلاءه ، ونبههم على قدرته ، جعل كل كلمة فاصلة بين نعمتين ليفهمهم النعم ويقرواهم بها » .

(٥٤) إذا كان الحمد لايقع إلا نعمة فقد ثبت أنه رأس الشكر فهو أول الشكر والحمد وإن كان على نعمته وعلى حكمته فالشكر بالأعمال على نعمته ، وهو عبادة له لآلهيته التي تتضمن حكمته ، فصار المجموع داخلا في الشكر ، ولهذا عظم القرآن أمر الشكر ، ولم يعظم أمر الحمد مجردا إذا كان نوعا من الشكر وشرع الحمد الذي هو الشكر المقول أمام كل خطاب مع التوحيد .

(٥٥) المؤمن يرى أن عمله لله : لأنه إياه يعبد ، وأنه بالله ، لأنه إياه يستعين فلا يطلب جزاء ولا شكورا من غير الله ، ولا يمن ولا يؤذي لعلمه أن الله هو المانّ عليه ومن الناس من يحسن إلى غيره ليمن عليه أو يجزيه

---

(١) سورة النجم – الآية ٥٥ .

بطاعة أو تعظيم أو غيره ، فلا عمل لله ، ولا بالله ، فهو كالمرائي وقد أبطل الله صدقة المنان والمرائي .

(٥٦) أما نعمة الضراء فاحتياجها إلى الصبر ظاهرا ، وأما نعمة السراء — فتحتاج إلى الصبر على الطاعة فيها ، فإن فتنة السراء أعظم ، وفي الحديث : « أعوذ بك من فتنة الفقر ، وشر فتنة الغنى ، والفقر يصلح عليه خلق كثير ولا يصلح على الغنى ألا أقل منهم ، ولهذا أكثر من يدخل الجنة المساكين لأن فتنة الفقر أهون وكلاهما يحتاج إلى الصبر والشكر ، ولكن لما كان في السراء اللذة والضراء الألم ، اشتهر ذكر الشكر في السراء والصبر في الضراء ، قال تعالى : (ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة [١]) إلى قوله (إلا الذين صبروا) الآية ، فصاحب السراء أحوج إلى الشكر ، وصاحب الضراء أحوج إلى الصبر ، فإن صبر هذا واجب إذا ترك استحق العقاب ، وكذلك شكر ذاك ، وأما صاحب السراء فقد يكون مستحباً إذا كان عن فضول الشهوات وقد يكون واجبا لكن لإتيانه بالشكر يغفر ما يغفر ، وكذلك صاحب الضر قد يكون الشكر في حقه مستحبا إذا كان شكرا يصير به من السابقين المقربين ، وقد يغفر له ما قصر في الشكر لإتيانه بالصبر ، فإن اجتماع الصبر والشكر جميعا يعسر على كثير من الناس .

(٥٧) أمر الله الرسل أن يكون دينهم واحداً لا يتفرقون فيه ولهذا يصدق بعضهم بعضا لا يختلفون مع تنوع شرائعهم ، فمن كان من المطاعين من العلماء ، والأمراء متبعا للرسل أمر بما أمروا به ودعا إليه ،

---

(١) سورة هود — الآية ١١ .

وأحب من دعا إليه ، لأن قصده عبادة الله وحده وأن يكون الدين لله ، ومن كره أن يكون له نظير يدعوا إلى ذلك فهذا يطلب أن يكون هو المطاع المعبود ، وله نصيب من حال فرعون ، فمن طلب أن يطاع دون الله فهذا حال فرعون ، ومن طلب أن يطاع مع الله فهذا يريد من الناس أن يتخذوا من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله .

(٥٨) جميع الولايات مقصودها أن يكون الدين كله لله ، فإنه سبحانه إنما خلق الخلق لذلك ، وذلك هو الخير ، والبر ، والتقوى ، والحسنات ، والقربات .. والباقيات الصالحات والعمل الصالح ، وإن كان بين هذه الأسماء فروق لطيفة ولا تتم المصلحة في الدين والدنيا إلا بالإجتماع ، وإذا اجتمعوا فلابد من أمور يفعلونها لمصلحتهم ، وأمور يجتنبونها لدفع المفسدة ، ويكونون مطيعين للأمر بها والنهي عنها ، فلا بد من آمر وناهي ، وإذا كان لا بد من ذلك فدخول المرء تحت طاعة الله ورسوله الذي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ويحل لهل الطيبات ، ويحرم عليهم الخبائث خير له ، وأخبر أنه أنزل الكتاب بالحق والميزان وأنزل الحديد ليقوم الناس بالقسط ، ولهذا أمر صلى الله عليه وسلم أمته بتولية ولاة الأمور عليهم ، وأمر ولاة الأمور أن يؤدوا الأمانة ، وأن يحكموا بالعدل ، وأمر بطاعتهم فلأبي داود عن أبي سعيد مرفوعاً إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » وله عن أبي هريرة مثله ففيه تنبيه على الوجوب فيما هو أكثر من ذلك .

(٥٩) من المتولين من هو بمنزلة الشاهد المؤتمن والمطلوب منه الصدق مثل ولاية الأهوال ، والعريف الذي يخبر ولي الأمر بالأحوال ، ومنهم من هو بمنزلة الآمر المطاع والمطلوب منه الصدق وبالصدق في الأخبار ،

والعدل في الإنشاء من الأقوال والأعمال تصلح جميع الأحوال ، وهما قرينان قال تعالى : « وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا » (١) وقال في الحديث « من صدقهم بكذبهم ، وأعانهم على ظلمهم .. » إلى آخره .

(٦٠) الأدلة العقلية الشرعية إنما تدل على الحق وهذا ظاهر يعرفه كل أحد لأن الدليل الصحيح لايدل إلا على حق يبقي الكلام في أعيان الأدلة ، وبيان انتفاء دلالتها على الباطل ، ودلالتها على الحق هو تفصيل هذا الإجمال، والمقصود هنا شيء آخر ، وهو أن نفس الدليل الذي يحتج به المبطل هو بعينه إذا أعطى حقه تبين أنه يدل على فساد قول المبطل في نفس ما احتج به عليه ، وهذا عجيب قد تأملته فيما شاء الله من الأدلة السمعية ، والمقصود هنا أن الأدلة العقلية كذلك فأما السمعية فقد ذكرت أمورا مما احتج به الجهمية والرافضة وغيرهم مثل الله أحد ، الله الصمد ، وبينت أنها تدل على نقيض مطلوبهم ، وهذا مبسوط في الرد على الرازي في كتاب تأسيس التقديس ، فإني لم أر لهم مثله ، جمع فيه عامة حججهم ، وكذلك . احتجاجهم على نفي الرؤية بقولهم له « لا تدركه الأبصار » (٢) وكذلك قوله : (ليس كمثله شيء (٣)) ونحو ذلك ، وكذلك احتجاج الشيعة بقوله : (إنما وليكم الله)(٤) الآية وبقوله : (أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى) ونحو ذلك كما بسط في منهاج أهل السنة ، والمقصود هنا

---

(١) سورة الأنعام – الآية ١١٥ .

(٢) سورة الأنعام – الآية ١٠٣ ..

(٣) سورة الشورى – الآية ١١ .

(٤) سورة المائدة – الآية ٥٥ .

العقليات فإن كل من له معرفة يعرف أن السمعيات إنما تدل على الإثبات ، وأما الرافضة فعمدتهم على السمعيات لكن كذبوا أحاديث كثيرة جداً راج كثير منها على أهل السنة ، وعسر تمييزها إلا على الأئمة العارفين بعلل الحديث متنا وسندا ، كما أن الجهمية أتوا بحجج عقلية اشتبهت على أهل السنة إلا على قليل ممن له خبرة بذلك .

والصفات والقدر ، ويسميان التوحيد والعدل هما أعظم وأجل ما فيه في الأصول ، والحاجة اليهما أعم ومعرفة الحق فيها أنفع .

(٦١) الأقوال التي ترغب في الفجور وتهيج القلوب إليها ، وكل ما فيه إعانة على الفاحشة وترغيب فيها حرام أعظم من تحريم الندب والنياحة ، لأن ذلك يثير الحزن وهذا يثير الفسق ، والحزن قد يرخص فيه بخلاف الفسق ، بل هذا من جنس القيادة وفي الصحيح (لاتنعت المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر إليها) ، وبلغ عمر أن نصرا تغنت به امرأة فأخذ شعره(١) ثم رآه جميلا فنفاه ، فكيف لو رأى من يغني بهذه الأقوال المروية في المردان مع كثرة الفجور ؟ ! فإن هؤلاء من المضادين لله ولرسوله ، ولدينه ، يدعون إلى ما نهى الله عنه ، ويصدون عن سبيل الله ، ويبغونها عوجا والمخالط لهم إذا ادعى السلامة لم يقبل منه ، فإنه إما أن يفعل معهم ، وأما أن يقرهم ، وعلى كل حال فهو مستحق للعقوبة ، وقد رفع إلى عمر بن عبد العزيز

(١) أي فحلق رأسه لأنه إنما اتخذه لقصد الفتنة والفساد مع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ربما ترك رأسه فلما علم أمير المؤمنين عمر أن نصرا لم يترك رأسه تأسياً بالنبي صلى الله عليه وسلم عاقبه بحلقه وكذا من يتركه في الوقت الحاضر من المخنفسين المريدين للفساد ينبغي معاقبتهم بحلق رؤسهم .

أقوام يشربون الخمر فقيل إن فيهم صائما فقال ابدؤا به فأجلدوه ألم يسمع قول الله تعالى : (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله) (١) الآية فنهى سبحانه عن القعود مع الظالمين فكيف بمعاشرتهم ؟ والرسول بعث بإصلاح العقول والأديان ، وتكميل نوع الإنسان وحرم ما يغير العقل من جميع الألوان .

(٦٢) الوسواس في الصلاة نوعان : أحدهما لا يمنع من تدبر الكلم الطيب والعمل الصالح ، بل بمنزلة الخواطر فلا يبطل لكن من سلم منه فهو أفضل ممن لم يسلم منه ، الأول شبه حال المقربين ، والثاني : شبه حال المقتصدين .

وأما الذي يمنع الفهم بحيث يصير الرجل غافلا فلا ريب أنه يمنع الثواب ، كما في حديث عمار ، وغيره ، والنصوص والآثار إنما تدل على أن الثواب مشروط بالحضور ، ولم تدل على وجوب الإعادة لا باطنا ولا ظاهرا ، كما في حديث الصوم : (من لم يدع قول الزور والعمل ... الخ) وهذا هو المأثور عن أحمد وغيره من الأئمة .

(٦٣) لم يكن أحد من الأنبياء نبيا قبل أن ينبأ وقوله : (كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد) وذلك أن في الصحيح أن الجنين إذا خلق كتب الملك رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد قبل نفخ الروح فيه ، فبين خلقه ونفخ روحه . بقدر حاله في صحف الملائكة في تلك الحال ما سيكون من

---

(١) سورة النساء – الآية ١٤٠ .

أمره ، وقال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا (١)) الآية وقال : (وعلمك مالم تكن تعلم(٢)) وقال (وإن كنت من قبله لمن الغافلين(٣)) ففي هذه النصوص وغيرها يخبر بإنعامه عليه ، وبه يتبين عظم نعم الله عليه ، وعظم قدرة الله سبحانه .

(٦٤) الأذكار والدعوات من أفضل العبادات ، والعبادات مبناها على الإتباع وليس لأحد أن يسن منها غير المسنون ، ويجعله عادة راتبة ، يواظب الناس عليها بل هذا ابتداع دين لم يأذن به الله . بخلاف ما يدعو به المرء أحيانا من غير أن يجعله سنة .

(٦٥) كل اسم مجهول ليس لأحد أن يرقأ به فضلا عن أن يدعو به ولو عرف معناه كره الدعاء بغير العربية ، وأنما يرخص فيه لمن لا يحسن العربية ، فأما جعل الألفاظ العجمية شعارا فليس من دين الإسلام .

(٦٦) من اعتدى على شريف أو غيره عوقب بالقصاص ، والتعزيز ، أو حد القذف ويعاقب المعتدي أيضا وإن كان شريفا ، فما يشرع فيه القصاص لا فرق فيه بين الشريف وغيره ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم » .

(٦٧) ما ذكر من حياة الشهداء ورزقهم قيل إنه مختص بهم ، والصحيح الذي عليه الأئمة أنه ليس مختصا كما دلت عليه النصوص وخص الشهيد

---

(١) سورة الشورى - الآية ٥٢ .

(٢) سورة النساء - الآية ١١٣ .

(٣) سورة يوسف - الآية ٣ .

بالذكر ، لكون الظان يظن أنه يموت فينكل عن الجهاد ، كما نهى عن قتل الأولاد خشية الإملاق .

(٦٨) اختلف في ولاية أبي بكر هل هي بنص أو إجماع والتحقيق أنه صلى الله عليه وسلم دلهم عليها بأمور متعددة من أقواله ، وأفعاله ، وأخبر بها إخبار راض حامد ، وعزم أن يكتب بها عهدا ، ثم علم أن المسلمين يجتمعون ، ولهذا قال : (يأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر) لأن النزاع أنما يكون لخفاء العلم أو لسوء القصد وكلاهما منتفي ، وهذا أبلغ من العهد ، فصارت ثابتة بالنص والإجماع ، المستند إلى ما علموه من تفضيل الله ورسوله له ، وأنه أحق ، وأن الله أمر بها وأن المؤمنين يختارونها .

(٦٩) خلق الله الخير والشر لما له في ذلك من الحكمة التى باعتبارها كان فعله حسنا متقنا كقوله : (الذي أحسن كل شيء خلقه) (١) (صنع الله الذي أتقن كل شيء) (٢) فلهذا لا يضاف إليه الشر مفردا إلا أن يدخل في العموم ، كقوله (خالق كل شيء)(٣) أو يضاف إلى السبب كقوله : (من شر ماخلق)(٤) ، أو يحذف الفاعل كقوله (وأنا لا ندري أشر أريد بمن في الأرض)(٥) الآية وقوله : (أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين)(٦) فذكر أنه فاعل النعمة ، وحذف فاعل الغضب ، وأضاف

---

(١) سورة السجدة – الآية ٧ .
(٢) سورة النمل – الآية ٨٨ .
(٣) سورة الأنعام – الآية ١٠٢ .
(٤) سورة الفلق – الآية ٢ .
(٥) سورة الجن – الآية ١٠ .
(٦) سورة الفاتحة – الآية ٧ .

الضلال إليهم ، فالرب تعالى لا يمثل بخلقه ، لا في ذاته ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، بل له المثل الأعلى .

(٧٠) وقال في احتجاج الرافضة بآية الميراث : ليس في عمومها ما يقتضي أنه صلى الله عليه وسلم يورث ولا قصد بها بيان صفة المورث والوارث ، وأنما قصد بها أن المال الموروث يقسم بين الوارثين على هذا التفصيل ، ولهذا لو كان الميت مسلما وهؤلاء كفارا لم يرثوا بالإتفاق ، وكذلك بالعكس في قول الجماهير ، وكذلك القاتل عند عامة المسلمين . وهب أن لفظ الآية عام مخصوص بأدلة أضعف من كونها لم تعمه صلى الله عليه وسلم يعني في المسائل المتقدمة آنفا ، وإذا خصت بنص أو إجماع خصت بنص آخر بالإجماع وقد ثبت أنه لا يورث بالسنة المقطوع بها بإجماع الصحابة ، وقد جرت العادة بأن الملوك الظلمة إذا تولوا بعد من أحسن إليهم وقد انتزعوا الملك منهم أعطوهم ما يكفهم عنهم وأما منع الميراث فلا يعلم أن أحدا من الملوك فعله ، فعلم أن ما جرى خارجا عن العادة الطبيعية في الملوك كما خرج عن العادات الشرعية في المؤمنين لاختصاصه صلى الله عليه وسلم بما لم يخص به غيره ، وقوله ، (وورث سليمان داود[1]) لا يدل على محل النزاع ، لأن الإرث اسم جنس تحته أنواع فيستعمل في أرث العلم والنبوة وغير ذلك قال تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا)[2] الآية وداود له أولاد غير سليمان فلا يختص بما له ، والمراد أرث العلم والنبوة ونحو ذلك ، وأرث المال من الأمور المشتركة كالأكل

---

(١) سورة النمل – الآية ١٦ .

(٢) سورة فاطر – الآية ٣٢ .

والشرب فلايقص مثله عن الأنبياء، وقوله (يرثني ويرث من آل يعقوب)(١) كذلك لأنه لا يرث من آل يعقوب أموالهم ، والنبي لا يطلب ابنا ليرث ماله ، وهذا لايصدر إلا ممن هو أقل الناس عقلا ودينا .

(٧١) قوله : (ما أقلت الغبراء الخ) بتقدير ثبوته لم يرد به أنه أصدق الناس ، فإنه يلزم أن يكون أصدق منه صلى الله عليه وسلم ، ولكن معناه ليس غيره أكثر تحريا للصدق منه ، والصادق شيء والصديق شيء ليس لكونه صادقا بل لكونه صدق الأنبياء ، فالصديق ليس فضيلته في مجرد الصدق بل إنه علم ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم جملة وتفصيلا وصدق ذلك تصديقا كاملا في العلم والقصد والقول والعمل ، وأبو ذر لم يعلم ما أخبر به صلى الله عليه وسلم كما علمه أبو بكر ، فإنه أعرف منه ، وأعظم حبا لله ورسوله ، وأعظم نصرا لله ورسوله ، وأعظم جهادا بنفسه وماله ، إلى غير ذلك من الصفات التي هي كمال الصديقية .

(٧٢) وقال في قول الرافضي : إذاعة سر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل السنة في هذا الباب قائمون بالقسط شهداء لله قولهم لايتناقض ، وأما أهل البدع ففيهم من التناقض ما ننبه على بعضه وذلك أن عندنا أن أهل بدر كلهم في الجنة ، وكذلك أمهات المؤمنين لكن ليس من شرط ذلك سلامتهم من الخطأ والذنوب ، فما يذكر عن الصحابة من السيئات كثير منه كذب ، وكثير منه كانوا مجتهدين فيه ، وما قدر أنه ذنب فهو مغفور إما بتوبة أو حسنات ، أو غير ذلك ، فإنه قد قام الدليل على أنهم في الجنة ،

---

(١) سورة مريم – الآية ٦ .

ولو لم يقم لم يجز لنا القدح في استحقاقهم الجنة بأمور لا نعلم أنها توجب النار فإن هذا لا يجوز في آحاد المؤمنين والكلام بلا علم حرام ، ولهذا كان الإمساك عما شجر بينهم خير من الخوض فيه بغير علم بحقيقة الأحوال إذ كثير منه أو أكثره بغير علم ، وهو حرام ، لو لم يكن فيه هوى ومعارضة للحق وقال : (القضاة ثلاثة الخ) فإذا كان هذا في قضاء بين اثنين في قليل المال وكثيره فكيف بين الصحابة في أمور كثيرة ، فمن تكلم في هذا الباب بجهل أو بخلاف ما يعلم من الحق استوجب الوعيد ، ولو تكلم بحق للهوى أو عارض به حقا آخر استوجب الوعيد ، فمن سلك سبيل أهل السنة استقام ، وإلا وقع في كذب وجهل وتناقض ، ثم ذكر إنكار الرافضة توبة الأنبياء والأئمة وخطبة علي لابنة أبي جهل ، وغضبه صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية لما لم يحلقوا ، ثم قال والرافضة تعمد إلى قوم متقاربين تريد أن تجعل أحدهم معصوما والآخر مأثوما ، فيظهر جهلهم وتناقضهم ومن عمد إلى التفريق بين المتماثلين أصابه مثل هذا كاتباع العلماء والمشايخ .

(٧٣) مذهب أهل السنة أن الأمراء الظلمة مشاركون فيما يحتاج إليهم فيه من طاعة الله فيصلى خلفهم ، ويجاهد معهم ، ويستعان بهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومن حكم منهم بعدل نفذ حكمه ، وإن أمكن تولية بر لم يجز تولية فاجر فيجتهدون في الطاعة بحسب الإمكان ، كما قال (فاتقوا الله ما استطعتم (١)) ويعلمون أن الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بصلاح العباد ، فإذا اجتمع صلاح وفساد رجحوا الراجح

---

(١) سورة التغابن – الآية ١٦ .

منهما وقلّ من خرج على دين سلطان إلا كان ماتولد عن فعله من الشر أعظم من الخير ، فلا أقاموا دينا ولا أبقوا دنيا ، وإن كان فيهم خلق من أهل العلم والدين ، وهذا مما يبين أن ما أمر به صلى الله عليه وسلم من الصبر على جور الأئمة هو الأصلح ، فالشارع أمر كلا بما هو أصلح له وللمسلمين ، فأمر الولاة بالعدل والنصح لرعيتهم ، وأمر بالصبر على استيثارهم ومنازعتهم الأمر والفتن في كل زمان بحسب رجاله ، والفتنة تمنع معرفة الحق وقصده والقدرة عليه ففيهما من الشبهات ما يلبس الحق بالباطل ، حتى لايتميز لكثير من الناس ، ومن الشهوات ما يمنع قصد الحق ، ومن قوة الشر ما يضعف القدرة على الخير ، ولهذا يقال : « فتنة عميا صما » .

(٧٤) لآله صلى الله عليه وسلم على الأمة حق لا يشركهم فيه غيرهم ، ويستحقون من زيادة المحبة والموالاة مالا يستحق سائر قريش وقريش يستحقون مالا يستحق غيرهم من القبائل ، كما أن جنس العرب يستحقون من ذلك مالا يستحقه سائر أجناس بني آدم ، على هذا دلت النصوص : تفضيل الجملة على الجملة لايقتضي تفضيل كل فرد كالقرن الأول على الثاني ، والثاني على الثالث ، وأما نفس ترتيب الثواب والعقاب على القرابة ومدح الله للمعين وكرامته عنده فهذا لا يؤثر فيه النسب ، وهذا لا ينافي ما ذكرنا قبله ، كما قال : (الناس معادن .. الخ) فالأرض إذا كان فيها معدن ذهب ومعدن فضة فالأول خير ، لأنه مظنة وجود أفضل الأمرين فإن تعطل ولم يخرج ذهبا كان ما يخرج الفضة أفضل منه ، ولهذا كان في بني هاشم النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يماثله أحد في قريش ، وفي قريش الخلفاء وغيرهم مالا نظير له في العرب وفي العرب من السابقين الأولين مالا نظير له

في سائر الأجناس . . فالأصل المعتبر هو الإيمان والتقوى ، دون من ألغى فضيلة الأنساب مطلقا ، ودون من ظن أن الله مفضل الإنسان بنسبه على من هو مثله في التقوى وكلا القولين خطأ وهما متقابلان ، فالفضل بالنسب للمظنة والسبب ، وبالتقوى لليقين .. والتحقيق والغاية فالأول سبب وعلامة ، والثاني يفضل به لأنه تحقيق وغاية والثواب يقع على هذا لأن الحقيقة قد وجدت فلم يعلق الحكم بالمظنة ، ولأن الله يعلم الأشياء على ما هي عليه ، ولهذا كان رضى الله عن السابقين أفضل من الصلاة على آل محمد ، لأن الأول إخبار بما حصل والثاني سؤال مالم يحصل ، ومحمد أخبر الله تعالى أنه يصلي عليه وملائكته فالفضيلة بنوع لا يستلزم الأفضلية مطلقا ، ولهذا كان في الأغنياء من هو أفضل من جمهور الفقراء كإبراهيم وداود وأمثالهم وعيسى ويحيى أفضل من أكثر الأغنياء .

(٧٥) إذا تكلم فيمن دون الصحابة كالملوك المختلفين وجب أن يكون الكلام بعلم وعدل ، فإن العدل واجب لكل أحد على كل أحد في كل حال والظلم محرم مطلقا لا يباح بحال ، قال تعالى : (ولا يجر منكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا (١)) وهذه الآية نزلت بسبب بغضهم للكفار وهو بغض مأمور به فإذا كان هذا قد نهى صاحبه أن يظلم من أبغضه ، فكيف في بغض مسلم بتأويل أو شبهه أو هوى ، والعدل مما اتفق أهل الأرض على مدحه ، والظلم مما اتفقوا على ذمه ، والله أرسل الرسل ليقوم الناس بالقسط ، وأخبر أنه لا يكلف نفسا إلا وسعها ، وأمر بتقواه بقدر الاستطاعة

---

(١) سورة المائدة – الآية ٨ .

ودعى المؤمنون بقوله : (ربنا لاتؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا (١)) فقال قد فعلت فدلت هذه النصوص على أنه لا يكلف نفسا إلا وسعها ، وأن المخطىء والناسي لايؤاخذ وقال (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا(٢)) الآية فمن آذى مؤمنا حيا أو ميتا بغير ذنب يوجب ذلك دخل في الآية ومن كان مجتهدا لا إثم عليه فأذاه مؤذ فقد آذاه بغير ما اكتسب ، ومن أذنب وتاب أو غفر له بسبب آخر فآذاه مؤذ فقد آذاه بغير ما اكتسب .

(٧٦) ذكر غير واحد الإجماع على أن الصديق أعلم الأمة ، وهذا بين فإنهم لم يختلفوا في مسألة في ولايته إلا فصلها بحجة من الكتاب والسنة ، كما بين لهم موته صلى الله عليه وسلم ، وموضع دفنه ، وقتال مانعي الزكاة ، وأن الخلافة في قريش واستعمله صلى الله عليه وسلم على أول حجة حجت من مدينته وعلم المناسك ــ أدق العبادات ــ ولولا سعة علمه بها لم يستعمله ولم يستخلف غيره لا في حج ولا في صلاة ، وكتاب الصدقة التى فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذه أنس من أبي بكر وهو أصح ماروي فيها ، وفي الجملة لايعرف مسألة غلط فيها ، وعرف لغيره مسائل كثيرة وتنازعوا بعده في مسائل الجد والإخوة ، والعمريتين والعول ، وغير ذلك من مسائل الفرائض ومسألة الحرام ، والطلاق الثلاث بكلمة ، والخلية ، والبرية ، والبته ، وغير ذلك من مسائل الطلاق وفي مسائل صارت نزاعا إلى اليوم لكنه في خلافة عمر نزاع محض وقوي النزاع في خلافة عثمان حتى حصل كلام غليظ من بعضهم لبعض ، وفي خلافة علي صار النزاع

---

(١) سورة البقرة – الآية ٢٨٦ .

(٢) الأحزاب – الآية ٥٨ .

بالسيف ، ولم يُعْلم أنه استقر بينهم نزاع في خلافة أبي بكر في مسألة واحدة ، وذلك لكمال علمه ، ثم التى خولف فيها بعد موته قوله فيها أرجـــح .

(٧٧) مذهب أبي ذر رضي الله عنه أن الزهد واجب وأن ما أمسك عن الحاجة فهو كنز واحتج بأية براءة ، فلما توفي عبد الرحمن بن عوف وخلف مالا جعل أبو ذر ذلك من الكنز ، وخالفه الجمهور ، واستدلوا بقوله : (ليس فيما دون خمسة أو سق صدقة . . الخ) ولا يحول الحول على مال عند أحد إلا وهو فضلة عن حاجة ، وقالوا الكنز : المال الذي لا تؤدى حقوقه وقد قسم الله المواريث في القرآن وقد كان غير واحد له مال على عهده صلى الله عليه وسلم ، وكان غير واحد من الأنبياء لهم مال ، وكان أبو ذر يريد أن يوجب مالا أوجبه الله مع أنه مجتهد في ذلك ، وكان عمر يقوم رعيته فلا يتعدى لا الأغنياء ولا الفقراء فلما كان في خلافة عثمان رضي الله عنه توسع الأغنياء في الدنيا ، وتوسع أبو ذر في الإنكار ، وهذا من أسباب الفتن بين الطائفتين .

(٧٨) الغاية الممكنة ذكر الأمور الكلية كما قال صلى الله عليه وسلم : « بعثت بجوامع الكلم » ثم النظر في دخول الأعيان فيها أو دخول نوع خاص تحت أعم منه لابد فيه من نظر المتولي ، وقد يصيب تارة ويخطىء أخرى ، فنص صلى الله عليه وسلم على الكليات ، كما جاء فيما يحرم ويحل من النساء ، وكذلك الأشربة حرم كل مسكر ، وأمثال ذلك ، بل قد حصر المحرمات في قوله : (قل أنما حرم ربي الفواحش)(١) .. الآية . فكل ما يحرم تحريما

---

(١) سورة الأعراف — الآية ٣٣ .

عاما مطلقا ذكره فيها وما سواه وإن حرم في حال أبيح في أخـــرى ، كالدم .. الخ ، وجميع الواجبات في قوله : (قل أمر ربي بالقسط)(١) فلا مصلحة في عصمة الإمام إلا وهي حاصلة بعصمة الرسول ، ولله الحمد والمنة ، وكل من كان إلى اتباع السنة والحديث واتباع الصحابة أقرب كان مصلحتهم في الدين والدنيا أكمل ، ومن كان أبعد كان بالعكس ولما كانت الشيعة من أبعد الطوائف عن اتباع المعصوم تجدهم من أبعد الناس عن مصلحة دينهم ودنياهم حتى يوجد من هو تحت سياسة أظلم الملوك أحسن حالا منهم ، ولهذا أشبهوا اليهود في أحوال كثيرة منها أنهم ضربت عليهم الذلة ، فلا يعيشون إلا أن يتمسكوا بحبل بعض الولاة الذي ليس بمعصوم ، فالرافضة وحدهم لا يقوم أمرهم كاليهود .

(٧٩) قوله تعالى : (أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع(٢) ..) الآية الذي يهدي إلى الحق مطلقا هو الله تعالى ، والذي لا يَهِدِّي صفة كل مخلوق ، وهذا هو المقصود بالآية ، فإنه افتتح الآيات بقوله : (قل من يرزقكم من السماء والأرض ... الخ(٣)) .

(٨٠) حديث الكسا صحيح ولا دليل فيه على العصمة ولا الإمامة لأن الإرادة نوعان : إرادة دينية كقوله : (ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم(٤)) (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم

(١) سورة الأعراف – الآية ٢٩ .
(٢) سورة يونس – الآية ٣٥ .
(٣) سورة يونس – الآية ٣٢ .
(٤) سورة المائدة – الآية ٦ .

ويتوب عليكم)(١) وإرادة كونية كقوله : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره(٢)) .. الآية أخبر الله أنه يريد أن يتوب على المؤمنين ، وأن يطهرهم وفيهم من تاب ومن لم يتب ، ومن تطهر ومن لم يتطهر ، فلا يلزم بالآية ثبوت دعوى العصمة والإمامة ، ثم أزواجه صلى الله عليه وسلم مذكورات بالآية والخطاب ، وتنازعوا في آل محمد قيل : أمته ، وقيل المتقون منهم ، والصحيح أنهم أهل بيته وأزواجه من آله ، وفي الصحاح أنه قال : وددت أني رأيت إخواني قالوا : أو لسنا إخوانك قال : « بل أنتم أصحابي ، وإخواني قوم يأتون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني » وإذا كان كذلك فأولياؤه المتقون بينه وبينهم قرابة الإيمان ، والقرابة الدينية أعظم من القرابة الطينية ، والقرب بين القلوب والأرواح أعظم من القرب بين الأبدان ، ومن كان فاضلا من آله فهم أولياؤه بهذا الاعتبار ، لا لمجرد النسب ، والقرآن لا يدل على ثبوت الطهارة وإذهاب الرجس ودعاؤه صلى الله عليه وسلم يدل على وقوعه ، فإن دعاءه مجاب ، ولفظ الرجس أصله القذر ، ويراد به الشرك كقوله : (فاجتنبوا الرجس من الأوثان(٣)) ويراد به الخبائث المحرمة ، كقوله (أو لحم خنزير فإنه رجس(٤)) ونحن نعلم أن الله أذهب عنهم الرجس والخبائث ، وقوله : (وطهركم تطهيرا) سؤال مطلق ، فمن تاب أو وقع ذنبه مكفرا أو مغفورا فقد طهره الله تطهيرا .

---

(١) سورة النساء – الآية ٢٦ .
(٢) سورة الأنعام – الآية ١٢٥ .
(٣) سورة الحج – الآية ٣٠ .
(٤) سورة الأنعام – الآية ١٤٥ .

(٨١) قول موسى عليه السلام : (واجعل لي وزيرا من أهلي [١])
قاله قبل أن يبلغ الرسالة ، ليعاونه عليها ، ونبينا صلى الله عليه وسلم بلغ الرسالة وحده وكان أبو بكر أول من آمن به ، ودعى معه إلى الله ، وأسلم على يده ستة من العشرة ، ومع هذا فما دعى أن يشد أزره به ، بل قام مطيعا لربه متوكلا عليه ، صابرا له كما أمره بقوله : (ولربك فاصبر [٢]) .

(٨٢) وقال في الكلام على (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) ، نفى عنهم عبادة معبوده ، لأنهم إذا أشركوا لم يكونوا عابدين معبوده ، وأيضا لو عينوا الله بما ليس هو وقصدوا عبادة الله معتقدين أنه هو كأصحاب العجل ، والذين عبدوا عيسى والدجال ، والذين يعبدون أهواءهم ، ومن عبد من هذه الأمة غير الله فهم عند أنفسهم إنما يعبدون الله ، لكن هذا المعبود ليس هو الله ، وأن قصد العابد الله وأيضا إذا وصفوه بما هو بريء منه كالصاحبة والولد وعبدوه كذلك فهو بريء من هذا المعبود ، فإنه ليس هو الله ، كما قال صلى الله عليه وسلم : «ألا ترون كيف يصرف الله عني سب قريش يسبون مذمما ، كذلك عبادة أمثالهم واقعة على موصوفهم أيضا من لم يؤمن بما وصف به الرسول ربه فهو في الحقيقة لم يعبد ماعبده الرسول ، وقس على هذا فلنتأمل هذه المعاني ولنتهذب .

(٨٣) وقال في دعاء آخرِ البقرة الذنوب والمعاصي قد تكون سببا لعدم العلم بالحنيفية السمحة ، فلا يعلم أنه مرفوع عنه ، أو لعدم من يفتيه بالرخصة ،

---

(١) سورة طه - الآية ٢٠ .
(٢) سورة المدثر - الآية ٧ .

فلا يكون مقتضى هذا الدعاء حاصلا في حقه ، لعدم العلم لا لنسخ الشريعة ، كما يعاقب بأن يخفى عليه من الطعام الطعام الطيب ما هو موجود وأن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ، قد قال تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لايحتسب(١) » وهذا مما يعلم به قوله : (ومن يعمل سوءاً يجز به(٢)) (ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره(٣)) .. الآية وفي آخر خلافة عثمان فصاروا في فتنة قال الله فيها (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة)(٤) الخ وصار ذلك سببا لمنعهم كثيرا من الطيبات ، وصاروا يختصمون في متعة الحج ونحوها ، وبعضهم يعاقب من تمتع ، وكل منهم لا يعتقد مخالفة الرسول ، لكن خفي العلم بسبب الذنوب ، والنزاع في الأحكام قد يكون رحمة إذا لم يفض إلى شرٍّ وإن كان الحق واحدا فقد يكون من رحمة الله ببعض الناس خفاؤه لما في ظهوره من الشدة ، ويكون من باب قوله : (لا تسألوا عن أشياء (٥) .. الخ ، وهكذا ما يوجد في الأسواق من الطعام والثياب) .

(٨٤) قوله تعالى : (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى)(٦) وما قبله ، فيه ثلاثة أصول الأول .. لاتزر وازرة وزر أخرى ، الثاني .. ليس له إلا ما سعى ، الثالث .. أن سعيه يرى ويجزاه الجزاء الأوفي وهذه أصول

---

(١) سورة الطلاق – الآية ٣ .
(٢) سورة النساء – الآية ١٢٣ .
(٣) سورة الزلزلة – الآية ٨ .
(٤) سورة الأنفال – الآية ٢٥ .
(٥) سورة المائدة – الآية ١٠١ .
(٦) سورة النجم – الآية ٣٩ .

الإيمان بالوعد والوعيد ، وهي نتيجة الإيمان بالأمر والنهي ، بل نتيجة الجزاء في الدارين ، وقد غلط فيها من غلط ، أخفهم من غلط في الأصل الأول فأنكر أن الميت يعذب ببكاء الحي لتوهمهم أن الميت يحمل أزر النائحة ، وليس كذلك ، بل يصل إليه ألمٌ بنياحتها كما يعذب الإنسان بالرائحة المؤذية ، والأمور المفزعة ، والحكم فيه كسائر ما يعذب به بعد الموت ، مثل مسألة منكر ونكير ، وأعظمهم غلط من غلط في الثالث ، فأحبط حسانته بالكبيرة الواحدة ، وأوسطهم من غلط في الأوسط ، فظنوا أنه لا ينتفع إلا بسعيه ومعلوم أنه ينتفع بالصلاة عليه والدعاء له وغير ذلك وليس مناقضا للآية ، ولا مخصصا وهو شامل لنا ، وإلا لم يكن في قوله أم لم ينبأ .. الخ .. فائدة ، وأيضا فإنه خبر ،والأخبار لا تنسخ وقال ابن عباس في الآية ، وفي رواية الوالبي ، فأدخل الله الأبناء بصلاح الآباء الجنة ، ولم يذكر نسخا ، ولو ذكره فمراده نسخ ما يلقى الشيطان في معنى الآية على غير الصواب فبين أنه لم يرد أن الإنسان لا ينتفع بعمل غيره ، وهذا أحسن ما قيل فيها ، وسائر الأقوال ضعيفة جدا ، والله سبحانه يرحم العباد بغير سعيهم أكثر مما يرحمهم بسعيهم .

(٨٥) قوله تعالى : (فلولا كانت قرية آمنت(١)) الآية لولا : هلا ؛ هذا قول أئمة العربية ، وعن ابن عباس : لم يكن ؛ فذكر أنه لم يكن قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس ، وهذا حق ، وقتادة ظن أن المعنى أنه نفعهم دون غيرهم ، وليس كذلك ، بل غيرهم لم يؤمن إيمانا ينفع ، وهؤلاء آمنوا إيمانا ينفع والاستثناء حجة لنا ، لأنه منقطع ، ولو اتصل

---

(١) سورة يونس – الآية ٩٨ .

لرفع ، وهو كالاستثناء في قوله : (فلولا كان من القرون)(١) .. الآية ومما يبين ذلك أنها تخصيص وذم لمن لم يفعل ، وهو يقتضي أن القرى لو آمنوا نفعهم لكن لم يؤمنوا ، وهذا هو الصواب ، لأنه تعالى قال : (فلما رأوا بأسنا(٢)) .. الآيات فأخبر أن هذه سنته ، وسنته لا تبديل لها ، وقال : (وليست التوبة للذين يعملون السيئات (٣)) .. الآية ، وهذا نفي عام ، فلو استثنى أحد لكان أمة نبي التوبة وقد وسع لهم في التوبة ما لم يوسع على بني إسرائيل ، وهاتان الأمتان فضلوا على العالمين ، وأيضا فإنه سبحانه عدل لا يفرق بين متماثلات ، وكشف العذاب عنهم حق رأوه أم لا ، فإنه نوعان نوع يتيقن معه الموت ، ونوع لا يتيقن ، ومن تاب كشف عنه هذا العذاب ، والمريض تقبل توبته مالم يغرغر ، وإن كان مرضا مخوفا ، وقوله : (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا (٤)) يبين أن المكشوف عذاب في الدنيا ولو لم يفسر فهو مجمل ، والقرآن فرق بين النوعين فقوم يونس آمنوا إيمانا نفعهم وآمنوا قبل حضور الموت ، وغيرهم إما أن يكون كاذبا في إيمانه كقوم فرعون ، وإما بعد حصول الموت كالذين قال فيهم : (فلم يك ينفعهم إيمانهم (٥)) .. الآية ، وقال تعالى : (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم (٦)) الآيات وفسر الازدياد كفرا بالإصرار

---

(١) سورة هود – الآية ١١٦ .

(٢) سورة غافر – الآية ٨٤ .

(٣) سورة النساء – الآية ١٨ .

(٤) سورة يونس – الآية ٩٨ .

(٥) سورة غافر – الآية ٨٥ .

(٦) سورة آل عمران – الآية ٨٦ .

إلى الموت ، فلم تقبل توبتهم عند الموت لأنه لا يمكن الرجوع عن السيئات ، فينقص أو يذهب فقوله ازدادوا كقوله : استمروا ونظيرها (إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا (١)) الآية .. فهنا قال : (لم يكن الله ليغفر لهم) وهناك قال : (لن تقبل توبتهم) فإنه لو تاب من ردته قبلت توبته ، فإذا ارتد ثانية حبط الإيمان الذي غفر به ذلك الكفر فبقي عليه إثم الكفر الأول والثاني فازداد كفرا وأصر إلى الموت لم يغفر له ، وذكر في أولها الذي ازداد كفرا بعد الكفر الأول ، فذكر الكفر المفرد ، والمكرر بينهما ازدياد ، ولما قال هناك (لن تقبل توبتهم) عند الموت ففيه تنبيه على أن الثاني لا يغفر بطريق الأولى ، ولما ذكر في الثاني أنهم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا كان مفهومه أنهم لو تابوا قبل الازدياد قبلت توبتهم ، وإن كرروا فدل على أن قوله في الأول : (ازدادوا) أراد به الإصرار ، وإلا لكان من كفر وأقام مدة ثم تاب لم تقبل ، وهو خلاف قوله : (إلا الذين تابوا) الآية وخلاف مفهوم آية التكرير فإن قيل ازدياده أن يأتي بما يغلظ ردته كابن أبي سرح وابن خطل قيل هذا من مسائل الاجتهاد ، والكلام فيه في غير هذا الموضع وابن آدم لم يكن ندمه ندم توبة ،وثمود قيل أنهم موعودون بالعذاب إذا عقروها ، وعذاب الدنيا لا يندفع بمثل هذه التوبة فإن أصحاب العجل توبتهم بقتل أنفسهم ، وهم لم يتوبوا إلا خوفا من عذاب الدنيا ، أو يقال توبتهم من جنس توبة آل فرعون إذا رفع عنهم العذاب نكثوا ، فقوله نادمين لا يدل على توبة صادقة ثابتة ، وقوله : (فلما أحسوا بأسنا) الآيات لم يذكر توبة بل اعترافا بالظلم ، والكفار

---

(١) سورة النساء – الآية ١٣٧ .

والعصاة يعرفون أنهم ظالمون مع الأحرار ، ومجرد العلم ليس توبة ، بل رجوع القلب عن الذنب إلى الله وطاعته ، والتوبة عند نزول العذاب لاتكون صادقة ، بل كآل فرعون باللسان من غير عمل ، وقال بعض العلماء فيمن تاب عند السيف : « فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده » الآيات وهؤلاء كآل فرعون أو هذا العالم رأى معاينة القتل المتحتّم مثل معاينة الملك ، ولكن هذا مثل من قطعت حشوته فأيقن بالموت وهذا تقبل توبته على الصحيح ، وتنفذ وصاياه فإن عمر أوصى في هذه الحال وغايته أنه أيقن بالموت بعد زمن ، وكل أحد موقن بالموت بعد زمن طويل أو قصير ، إلا أن يقال من هؤلاء من يضطرب عقله فلا يمكنه توبة صحيحة ، ومن المذنبين من لايتوب صادقا بعد معاينة عذاب الآخرة فكيف بعذاب الدنيا ؟ قال تعالى : (ولو ترى إذ وقفوا على النار (١)) الآيتين ومن الناس من يقول : أن من الذنوب ما لا يزول بالتوبة ، كالذين أعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه ، والذين قيل لهم : (لن تخرجوا معي أبدا) وقال الأكثرون أن ذلك لكونهم لم يتوبوا توبة تمحو مثل ذلك فقوله : (إن الله يغفر الذنوب جميعا (٢)) وقال أيوب السختياني وغيره المبتـدع لايرجع ، واضح بحديث الخوارج وهذا الحال من أعقبهم نفاقا في قلوبهم ، ولكن ليس وصف جميعهم فليست البدعة أعظم من الردة ، لكنه مظنة ، كالذين أسلموا منهم ، كان الصحابة يحذرون منهم خوفا من بقايا الردة ، فهذا هو العدل في هذا الموضوع ، وقد تاب خلق كثير من رأى الخوارج والجهمية والرافضة وغيرهم ،

---

(١) سورة الأنعام - الآية ٢٧ .

(٢) سورة الزمر - الآية ٥٣ .

لكن التوبة من الاعتقاد الذي كثر ملازمة صاحبه له يحتاج إلى ما يقابله من المعرفة والعلم والأدلة ، ومما يناسب هذا قوله : (لايزال بنيانهم الذي بنوا ريبة (١)) .. الآية وقوله : (والله عليم حكيم) يدل على أنه سبحانه يعلم من القلوب مايناسب هذا وهو حكيم في حكمه أنه لا يزال بنيانهم .. الخ ، والذنوب لابد فيها من توبة أو تعذيب ولو بنقص الحسنات ، وكثير من الذنوب يحتاج صاحبها إلى معالجة قلبه ومجاهدة نفسه كحال الثلاثة الذين خلفوا فكيف غيرهم ؟ .

(٨٦) قال رحمه الله هذا تفسير آيات أشكلت حتى لاتوجد في طائفة من كتب التفسير إلا ما هو خطأ ، منها قوله تعالى : (وما يشعركم أنها إذا جاءت لايؤمنون(٢)) .. والآية بعدها أشكلت قراءة الفتح على كثير بسبب أنهم ظنوا أن الآية بعدها جملة مبتدأة ، وليس كذلك لكنها داخلة في خبر أن ، والمعنى إذا كنتم لا تشعرون أنها إذا جاءت لا يؤمنون وأنا نفعل بهم هذا لم يكن قسمهم صدقا بل قد يكون كذبا ، وهو ظاهر الكلام المعروف أنها أن المصدرية ، ولو كان ونقلب الخ . . كلام مبتدأ ألزم أن كل من جاءته آية قلب فؤاده ، وليس كذلك ، بل قد يؤمن كثير منهم ومنها قوله : (وعبد الطاغوت (٣)) الصواب عطفه على قوله « من لعنه الله » فعل ماض معطوف على ما قبله من الأفعال الماضية ، لكن المتقدمة الفاعل الله مظهرا ومضمرا ، وهذا الفاعل اسم « من عبد الطاغوت » وهو

---

(١) سورة التوبة – الآية ١١٠ .

(٢) سورة الأنعام – الآية ١٠٩ .

(٣) سورة المائدة – الآية ٦٠ .

الضمير في عبد ، ولم يعد حرف (من) لأن هذه الأفعال صفة لصنف واحد وهم اليهود .

ومنها قوله : « وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء(١) » ظن طائفة أن (ما) نافية وهو خطأ بل هي حرف استفهام فإنهم يدعون معه شركاء كما أخبر عنهم في غير موضع ، فالشركاء يوصفون في القرآن بأنهم يدعون ، لا أنهم يتبعون وأنما يتبع الأئمة ، ولهذا قال : (إن يتبعون إلا الظن) ولو أراد النفي لقال إن يتبعون إلا من ليسوا شركاء بل بين أن المشرك لا علم معه ، إن هو إلا الظن والخرص ، كقوله : (قتل الخراصون (٢)) .

ومنها قوله : (بأيكم المفتون (٣)) حار فيها كثير والصواب المأثور عن السلف قال مجاهد الشيطان ، وقال الحسن هم أولى بالشيطان من نبي الله فبين المراد وإن لم يتكلم على اللفظ كعادة السلف في الاختصار مع البلاغة وفهم المعنى ، وقال الضحاك : المجنون فإن من كان به الشيطان ففيه الجنون وعن الحسن الضال ، وذلك أنهم لم يريدوا بالمجنون الذي يخرق ثيابه ويهذي بل لأن النبي خالف أهل العقل في نظرهم ، كما يقال : « ما لفلان عقل » ومثل هذا رموا به أتباع الأنبياء ، كقوله : (إذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون) (٤) ومثله في هذه الأمة كثير يسخرون من المؤمنين ، ويرمونهم

---

(١) سورة يونس – الآية ٦٦ .

(٢) سورة الذاريات – الآية ١٠ .

(٣) سورة ن – الآية ٦ .

(٤) سورة المطففين – الآية ٣٢ .

بالجنون والعظائم التي هم أولى بها منهم ، قال الحسن : لقد رأيت رجالا لو رأيتموهم لقلتم مجانين ، ولو رأوكم لقالوا هؤلاء شياطين ، ولو رأوا أخياركم لقالوا هؤلاء لا خلاق لهم ولو رأوا شراركم لقالوا هؤلاء قوم لايؤمنون بيوم الحساب وهذا كثير في كلام السلف يصفون أهل زمانهم وماهم عليه ـ مِن مخالفة ـ مَن تقدم ، فما الظن بأهل زماننا ؟! والذين لم يفهموا هذا قالوا الباء زائدة قاله ابن قتيبة وغيره وهذا كثير كقوله : (سيعلمون غدا من الكذاب الأشر(١)) (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين(٢)) الآيات (إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه(٣)) الآية ، ومنها قوله : (لنخرجنك ياشعيب)(٤) .. الآية وما في معناها : التحقيق أن الله سبحانه إنما يصطفي لرسالته من كان خيار قومه حسن في النسب ، كما في حديث هرقل من نشأ بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص إذا كان على مثل دينهم إذا كان معروفا بالصدق والأمانة وفعل ما يعرفون وجوبه وترك ما يعرفون قبحه ، قال تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا(٥)) فلم يكن هؤلاء مستوجبين العذاب ، وليس في هذا ما ينفي عن القبول منهم ، ولهذا لم يذكره أحد من المشركين قادحا ، وقد اتفقوا على جواز بعثة رسول لا يعرف ما جاءت به الرسل قبله من النبوة والشرائع ، وإن من لم يقر بذلك بعد الرسالة فهو كافر ،

---

(١) سورة القمر – الآية ٢٦ .

(٢) سورة الشعراء – الآية ٢٢٣ .

(٣) سورة هود – الآية ٢٩ .

(٤) سورة الأعراف – الآية ٨٨ .

(٥) سورة الإسراء – الآية ١٥ .

والرسل قبل الوحي لاتعلمه فضلاً أن تقر به قال تعالى : (ينزل الملائكة بالروح من أمره[1]) الآية ، وقال : (يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق) [2] فجعل إنذارهم بالتوحيد كالإنذار بيوم التلاق ، كلاهما عرفوه بالوحي ، وما ذكر أنه صلى الله عليه وسلم .. بغضت إليه الأوثان لا يجب أن يكون لكل نبي ، فإنه سيد ولد آدم ، والرسول الذي ينشأ بين أهل الكفر الذين لا نبوة لهم يكون أكمل من غيره من جهة تأييد الله له بالعلم والهدى ، وبالنص والقهر كما كان نوح ، وإبراهيم ؛ ولهذا يضيف الله الأمر إليهما في مثل قوله : (ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم[3]) الآية (أن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم[4]) الآية ، وذلك أن نوحاً أول رسول بعث إلى المشركين ، وكان مبدأ شركهم من تعظيم الموتى الصالحين ، وقوم إبراهيم مبدأه من عبادة الكواكب ذاك الشرك الأرضي وهذا السماوي ، ولهذا سدّ صلى الله عليه وسلم ذريعة هذا ، وهذا ، ومنها قوله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هادوا) [5] الآية بين سبحانه وصف أهل النجاة والسعادة من الأولين والآخرين وهو الذي يدل عليه اللفظ ، ويعرف به معناه من غير تناقض ، ومناسبته لما قبلها وما بعدها ويعرف به قدرها وهو المعروف عن السلف ويدل عليه ما ذكروه من سبب نزولها فروى ابن أبي حاتم بالأسانيد الثابتة عن سفيان عن أبي نجيح

---

(١) سورة النحل – الآية ٢ .
(٢) سورة غافر – الآية ١٥ .
(٣) سورة الحديد – الآية ٢٦ .
(٤) سورة آل عمران – الآية ٣٣ .
(٥) سورة البقرة – الآية ٦٢ .

عن مجاهد قال سلمان : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أهل دين كنت معهم فذكر من عبادتهم فنزلت ولم يذكر فيه أنهم من أهل النار ، كما روى بأسانيد ضعيفة ، وهذا هو الصحيح كما في مسلم : إلا بقـــايا من أهل الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يجيب بما لا علم عنده ، وقد ثبت أنه أثنى على من مات في الفترة ، كزيد بن عمرو وغيره ولم يذكر ابن أبي حاتم في الآية خلافا عن السلف ، لكن ذكر عن ابن عباس ثم أنزل الله (ومن يبتغ غير الإسلام دينا(١)) .. الآية ومراده أن الله بين أنه لا يقبل إلا الإسلام من الأولين والآخرين ، وكثير من السلف يريد بلفظ النسخ رفع ما يظن أن الآية دالة عليه ، فإن من المعلوم بالاضطرار من دين الرسل أن من كذب رسولا واحدا فهو كافر ، فلا يتناوله قوله : « من آمن بالله » الخ .. لكن ظن بعض الناس أن الآية فيمن بعث إليهم محمد خاصة ، فغلطوا ثم افترقوا على أقوال متناقضة ومنها قوله : (من جاء بالحسنة فله خير منها (٢)) الآية ذكر أن المشهور عن السلف أن الحسنة « لا إله إلا الله » وأن السيئة الشرك ، ثم ذكر عن السدي قال : ذلك عند الحساب ألقى بدل كل حسنة عشر سيئات ، فإن بقيت سيئة واحدة فجزاءه النار إلا أن يغفر الله له . قلت تضعيف الحسنة إلى عشر وإلى سبعمائة ثابت في الصحاح ، وأن السيئة مثلها،وأن الهم بالحسنة : حسنة ، والهم بالسيئة لا يكتب ، فأهل القول الأول قالوه لأن أعمال البر داخلة في التوحيد فإنه عبادة الله بما أمر به ، كما قال : (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن(٣)) .. الآية وقال تعالى :

---

(١) سورة آل عمران – الآية ٨٥ .

(٢) سورة القصص – الآية ٨٤ .

(٣) سورة البقرة – الآية ١١٢ .

(ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة (١)) .. الآية فالكلمة الطيبة هي التوحيد ، وهي كالشجرة ، والأعمال ثمارها في كل وقت ، وكذلك السيئة هي العمل لغير الله ، وهذا هو الشرك ، فإن الإنسان حارث همام لا بد له من عمل ، ولا بد له من مقصود يعمل لأجله ، وإن عمل لله ولغيره فهو شرك ، والذنوب من الشرك ، فإنها طاعة للشيطان ، قال : (أني كفرت بما أشركتموني من قبل (٢)) .. الآية و (ألم أعهد إليكم يابني آدم (٣)) الآية وفي الحديث « وشر الشيطان وشركه » لكن إذا كان موحدا وفعل بعض الذنوب نقص توحيده كما قال : « لايزني الزاني » الخ . ومن ليس بمؤمن فليس بمخلص ، وفي الحديث « تعس عبد الدينار » الخ وحديث أبي بكر « قل : اللهم أني أعوذ بك أن أشرك بك شيا وأنا أعلم » الخ لكن لم يعدل بالله غيره فيحبه مثل حب الله بل الله أحب إليه ، وأخوف عنده ، وأرجأ من كل مخلوق ، فقد خاص من الشرك الأكبر ، ومنها قوله : (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته(٤)) الآية ذكر أن المشهور أن السيئة الشرك ، وقيل : الكبيرة يموت عليها قاله عكرمة قال مجاهد : هي الذنوب فتحيط بالقلب ، قلت : الصواب ذكر أقوال السلف ، وإن كان فيها ضعيف فالحجة تبين ضعفه ، فلا يعدل عن ذكر أقوالهم لموافقتها قول طائفة من المبتدعة ، وهم ينقلون عن بعض السلف أن هذه

---

(١) سورة إبراهيم – الآية ٢٤ .

(٢) سورة إبراهيم – الآية ٢٢ .

(٣) سورة يس – الآية ٦٠ .

(٤) سورة البقرة – الآية ٨١ .

الآية أخطأ فيها الكاتب كما قيل في غيرها ومن أنكر شيئا من القرآن بعد تواتره استتيب فإن تاب وإلا قتل ، وأما قبل تواتره عنده فلا يستتاب لكن يبين له ، وكذلك الأقوال التي جاءت الأحاديث بخلافها فقهاً وتصوفاً واعتقاداً وغير ذلك ، وقول مجاهد صحيح كما في الحديث الصحيح « إذا أذنب العبد نكت في قلبه نكتة سوداء » الخ .. والذي يغشى القلب يسمى رينا ، وطبعا ، وختما ، وقفلا ، ونحو ذلك فهذا ما أصر عليه ، وإحاطة الخطيئة أحداقها به ، فلا يمكنه الخروج ، وهذا هو البسل بما كسبت نفسه ، أي تحبس عما فيه نجاتها في الدارين فإن المعاصي قيد وحبس لصاحبها عن الجولان في فضاء التوحيد ، وعن جني ثمار الأعمال الصالحة ومن المنتسبين إلى السنة من يقول : أن صاحب الكبيرة يعذب مطلقا ، والأكثرون على خلافه ، وأن الله سبحانه يزن الحسنات والسيئات ، وعلى هذا دل الكتاب والسنة ، وهو معنى الوزن ، لكن تفسير السيئة بالشرك هو الأظهر ، لأنه سبحانه غاير بين المكسوب والمحيط ، فلو كان واحدا لم يغاير ، والمشرك له خطايا غير الشرك أحاطت به ، لأنه لم يتب منها ، وأيضا قوله سيئة نكرة ، وليس المراد جنس السيئات بالاتفاق ، وأيضا لفظ السيئة قد جاء في غير موضع مراد به الشرك ، وقوله : سيئته أي حال سيئته ، ومكان سيئته ونحو ذلك كما في قوله : (ربنا آتنا في الدنيا حسنة (١)) أي حالا حسنة تعم الخير كله ، وهذا اللفظ يكون صفة ، وقد ينقل من الوصفية إلى الاسمية ويستعمل لازماً أو متعدياً يقال ساء هذا الأمر ، أي قبح ويقال ساءني هذا ، قال

---

(١) سورة البقرة – الآية ١٠١ .

ابن عباس في قوله ـ « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها (١) » : عملوا الشرك ، لأنه وصفهم بهذا فقط ، ولو آمنوا لكان لهم حسنات وكذا لما قال : « كسب سيئة » لم يذكر حسنة ، وقوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى(٢)) أي فعلوا الحسن وهو ما أمروا به كذلك السيئة تتناول المحظور فيدخل فيها الشرك .

(٨٧) تواترت الأحاديث بخروج من قال : لا إله إلا الله من النار إذا كان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة أو خردلة أو ذرة ، وكثير منهم أو أكثرهم يدخلها ، وتواترت أنه يحرم على النار من قال لا إله إلا الله ، لكن جاءت مقيدة بالإخلاص ، واليقين ، ويموت عليها ، فكلها مقيدة بهذه القيود الثقال ، وأكثر من يقولها لا يعرف الإخلاص ولا اليقين ، ومن لا يعرف ذلك يخشى عليه أن يفتن عنها عند الموت ، وغالبهم إنما يقولها تقليدا أو عادة ، وغالب ما يفتن عند الموت أو في القبر أمثال هؤلاء ، كما في الحديث سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ، وغالب أعمال هؤلاء إنما هو تقليد أو اقتداء بأمثالهم ، وهم أقرب الناس من قوله : (إنا وجدنا آباءنا على أمة (٣)) الآية فلا منافاة بين الأحاديث ، فإنه إذا قالها بإخلاص ويقين ومات عليها امتنع أن ترجح سيئاته ، فإن كان قالها على الكمال المانع من الشرك الأصغر والأكبر فهو غير مصر على ذنب ، وإن كان على وجه خلص به من الأكبر ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك فهذه الحسنة لا يقاومها

---

(١) سورة يونس – الآية ٢٧ .

(٢) سورة يونس – الآية ٢٦ .

(٣) سورة الزخرف – الآية ٢٢ .

شيء من السيئات فترجح بها الحسنات ، كما في حديث البطاقة ، وهذا خلاف من رجحت سيئاته ، لأن معه الشرك الأصغر وأتى بعد ذلك بسيئات تنضم إلى ذلك الشرك فترجح سيئاته ، فإن السيئات تضعف الإيمان ، واليقين ، فيضعف قول لا إله إلا الله ، فيمتنع الإخلاص في القلب ، فيصير المتكلم بها كالهادي ، أو النائم ، أو من يحسن صوته بآية من القرآن من غير ذوق طعم ولا حلاوة فالذي قالها بيقين وصدق تام أما ألا يكون مصراً على سيئة ، أو يكون توحيده المتضمن لصدقه ويقينه رجح حسناتهم ، والذين دخلوا النار فاتهم أحد الشرطين .

(٨٨) سورة تبت نزلت في هذا وامرأته ، وهم من أشرف بطنين في قريش وهو عم علي بن أبي طالب ، وهي عمة معاوية اللذان تداولا الخلافة في الأمة هذان البطنان بنوا أمية ، وبنوا هاشم ، وأما أبو بكر وعمر فمن قبيلتين أبعد عنه صلى الله عليه وسلم ، واتفق في عهدهما ما لم يتفق بعدهما ، وليس في القرآن ذم من كفر به صلى الله عليه وسلم باسمه إلا هـــذا وامرأته ، ففيه أن الأنساب لا عبرة بها بل صاحب الشرف يكون ذمه على تخلفه عن الواجب أعظم ، كما قال : (يا نساء النبي من يأت منكن [١]) .. الآية قال النحاس: تبت يدا دعاء عليه ، وتب خبر ، وفي قراءة عبد الله وقد تب ، وقوله : « وما كسب » أي ولده فإن قوله وما كسب يتناوله ، كما في الحديث « ولده من كسبه » واستدل بها على جواز الأكل من مال الولد ، ثم أخبر أنه سيصلى أخبر بزوال الخير وحصول الشر ، والصلي الدخول والاحتراق جميعا ، وقوله حمالة الحطب إن كان

---

(١) الأحزاب – الآية ٣٠ .

مثلا للنميمة ، لأنها تضرم الشر ، فيكون حطب القلوب وقد يقال ذنبها أعظم ، وحمل النميمة لايوصف بالحبل في الجيد ، وإن كان وصفا لحالها في الآخرة ، كما وصف بعلها هو يصلى وهي تحمل الحطب عليه كما أعانته على الكفر ، فيكون من حشر الأزواج ، وفيه عبرة لكل متعاونين على الإثم أو على إثم ما أو عدوان ما ويكون القرآن قد عم الأقسام الممكنة في الزوجين وهي الأربعة كإبراهيم وامرأته ، وأما هذا وامرأته ، وأما فرعون وامرأته ، وإما نوح ولوط ، ويستقيم أن يفسر حمل الحطب بالنميمة بحمل الوقود في الآخرة كقوله : « من كان له لسانان » الخ .

(٨٩) قوله عز وجل : (قل نزله روح القدس من ربك(١)) الآيتين لفظ الإنزال في القرآن يرد مقيدا بأنه منه كالقرآن ، وبالإنزال من السماء ، ويراد به العلو كالمطر ، ومطلقا فلا يختص بنوع بل يتناول إنزال الحديد من الجبال ، والإنزال من ظهور الحيوان ، وغير ذلك فقوله : (نزله روح القدس من ربك بيان لنزول جبريل به من الله)، كقوله : (نزل به الروح الأمين) (٢) أي أنه مؤتمن لا يزيد ولا ينقص فإن الخائن قد يفتري الرسالة ، وفيها دلالة على أمور منها : بطلان قول من زعم خلقه في جسم ، كالجهمية من المعتزلة ، وغيرهم فإن السلف يسمون من قال بخلقه ، ونفى الصفات والرؤية جهميا ، فإن جهما أول من ظهرت عنه بدعة نفي الأسماء والصفات وبالغ في ذلك ، فله مزية المبالغة ، والابتـــداء بكثرة إظهـــاره وإن كان جعد سبقه إلى بعض ذلك ، لكن المعتزلة وإن وافقـــوه في البعض

(١) سورة النحل – الآية ١٠٣ .

(٢) سورة الشعراء – الآية ١٩٥ .

فهم يخالفونه في مثـــل مسائل .. الإيمان ، والقدر ، وبعض الصفات ، وجهم يقول أن الله لا يتكلم ، أو يتكلم مجاز وهم يقولون يتكلم حقيقة ولكن قولهم في المعنى قوله ، وهو ينفي الأسماء كالباطنية والفلاسفة .

ومنها بطلان قول من زعم أنه فاض من العقل الفعال ، أو غيره ، وهذا أعظم كفرا وضلالا من الذي قبله .

ومنها أبطال قول الأشعرية أن كلام الله معنى وهذا العربي خلق ليدل عليه سواء قالوا خلق في بعض الأجسام ؛ أو الهمه جبريل أو أخذه من اللوح ، فإن هذا لا بد له من متكلم تكلم به أولا وهذا يوافق قول : أنه مخلوق ، لكن يفارقه من وجهين أحدهما : أن أولئك يقولون المخلوق كلام الله وهؤلاء يقولون أنه كلام مجاز ، وهذا أشر من قول المعتزلة ، بل هو قول الجمهية المحضة لكن المعتزلة يوافقونهم في المعنى الثاني أنهم يقولون لله كلام قائم بذاته والخلقية يقولون لا يقوم بذاته ، فالكلامية خير منهم في الظاهر ، لكن في الحقيقة لم يثبتوا كلاما له غير المخلوق ، والمقصود أن الآية تبطل هذا ، والقرآن اسم للعربي ، لقوله : (فإذا قرأت القرآن) وأيضا فقوله : (نزله) عائد إلى قوله : (الله أعلم بما ينزل) فالذي نزله الله هو الذي نزله روح القدس ، وأيضا قال : (ولقد نعلم أنهم يقولون[1]) .. الآية وهم يقولون أنما يعلمه هذا القرآن العربي بشر ، لقوله : (لسان الذي يلحدون إليه) الخ . فعلم أن محمداً لم يؤلف نظمه بل سمعه من روح القدس ، وروح القدس نزل به من الله ، فعلم أنه سمعه منه لم يؤلفه هو ، ونظيرها

---

(١) سورة النحل – الآية ١٠٣ .

قوله : (هو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا (١)) والكتاب اسم للقرآن بالضرورة ، والاتفاق فإنهم أو بعضهم يفرقون بين كتاب الله وكلامه ، ولفظ الكتاب يراد به المكتوب فيه ، فيكون هو الكلام ويراد به ما يكتب فيه ، كقوله : (في كتاب مكنون (٢)) وقوله : ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا (٣)) وقوله : (يعلمون أنه منزل من ربك (٤)) أخبار مستشهد بهم ، فمن لم يقر به منا فهم خير منه من هذا الوجه ، وهذا لاينافي ما جاء عن ابن عباس وغيره أنه أنزل في ليلة القدر إلى بيت العزة في السماء الدنيا ، ولا ينافي أنه مكتوب في اللوح قبل نزوله سواء كتبه الله قبل أن يرسل به جبرائيل أو بعده ، فإذا أنزله جملة إلى بيت العزة فقد كتبه كله قبل أن ينزله ، والله يعلم ما كان ، وما يكون ، وما لا يكون لو كان كيف يكون ، وهو قد كتب المقادير وأعمال العباد قبل أن يعلموها ثم يأمر بكتابتها بعد أن يعلموها فيقابل بين الكتابة المتقدمة والمتأخرة فلا يكون بينهما تفاوت هكذا قال ابن عباس وغيره ، فإذا كان ما يخلقه بائنا عنه قد كتبه قبل أن يخلقه فكيف لا يكتب كلامه الذي يرسل به ملائكته قبل أن يرسلهم ؟ ومن قال إن جبرائيل أخذه عن الكتاب لم يسمعه من الله فهو باطل من وجوه :

منها أنه سبحانه كتب التوراة لموسى بيده ، فبنوا إسرائيل أخذوا كلامه من الكتاب الذي كتبه ، ومحمد عن جبرائيل عن الكتاب فهم أعلى

(١) سورة الأنعام – الآية ١١٤ .
(٢) سورة الواقعة – الآية ٧٨ .
(٣) سورة الإسراء – الآية ١٤ .
(٤) سورة الأنعام – الآية ١١٤ .

بدرجة ومن قال إنه ألقى إلى جبرائيل معاني وعبر بالعربي فمعناه أنه ألهمه إلهاما ، وهذا يكون لآحاد المؤمنين كقوله : (وإذ أوحيت إلى الحواريين(١)) (وأوحينا إلى أم موسى(٢)) فيكون هذا أعلى من أخذ محمد ، وأيضا فإنه سبحانه قال : (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح (٣)) إلى قوله وكلم الله موسى تكليما وهذا يدل على أمور: على أنه يكلم العبد تكليما زائداً على الوحي الذي هو قسيم التكليم الخاص ، فإن لفظ التكليم والوحي كل منهما ينقسم إلى عام وخاص ، فالتكليم العام هو المقسوم في قوله : (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيـــا(٤)) الآية فالتكليم المطلق قسيم الوحي الخاص ، لا قسما منه ، وكذلك الوحي يكون عاما فيدخل فيه التكليم الخاص ، كقوله : (فاستمع لما يوحى(٥)) ويكون قسيماً له كما في الشورى وهذا يبطل قول أنه معنى واحد قائم بالذات فإنه لا فرق بين العام وما لموسى وفرق سبحانه في الشورى بين الإيحاء وبين التكليم من وراء حجاب وبين إرسال رسول فيوحي بإذنه ما يشاء .

(٩٠) ثبت أنه يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب ، وأن يجمع بين المرأة وعمتها ، وخالتها ، فقال طائفة : هذا نسخ للقرآن ، فإن أرادوا النسخ العام الذي هو تقييد المطلق فصحيح ، وإن أرادوا النسخ الذي هو رفع الحكم فضعيف ، فإنه لم يثبت أن الله أراد بقوله : (وأحل لكم ما وراء

(١) سورة المائدة — الآية ١١١ .
(٢) سورة القصص — الآية ٧ .
(٣) سورة النساء — الآية ١٦٤ .
(٤) سورة الشورى — الآية ٥١ .
(٥) سورة طه — الآية ١٣ .

ذلكم (١)) تحليل ذلك ، فإن قيل هو عام بين الدليل المخصص أن الله لم يرد تلك الصور كقوله : (الزانية والزاني(٢)) الآية لم يرد به الأمة ، وقوله : (يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء (٣)) .. لم يرد الحامل ولا التي لم يدخل بها ، ولم يثبت أن السنة نسخت القرآن ، قال تعالى : (ما ننسخ من آية (٤)) .. الآية فالقرآن لا ينسخه إلا مثله ، وقال كثير : السنة خصت القرآن ، وهم أكثر ، وأفضل من أولئك ، وقد يقال السنة فسرت القرآن ولهذا في حديث معاذ وكلام عمر وابن مسعود وغيرهما أن يحكم بكتاب الله فإن لم يوجد فبسنة رسول الله فلو كان في السنة ما يقدم على دلالة القرآن لم يكن كذلك ، بل السنة تفسر المراد منه ، وذلك أن قوله : (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة (٥)) كما يحتمل الإختصاص فقد يحتمل التنبيه على ما يحرم من النسب ، وكذلك الجمع بين الأختين ، وذلك أن نكاح الأخت والجمع بين الأختين شرع لبعض الأنبياء فإن يعقوب جمع بينهما ، وآدم كان يزوج ذكر هذا البطن بأنثى الآخر ، ولم ينقل أنه زوج أحداً بعمته ، أو خالته ، لأنها بمنزلة الأم ، والعمة كالعم والعم والد لقوله : (قالوا نعبد إلهك(٦)) الآية فنكاح العمة والخالة أفحش من نكاح الأخت ، وكذلك الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها أقرب إلى القطيعة

---

(١) سورة النساء – الآية ٢٤ .

(٢) سورة النور – الآية ٢ .

(٣) سورة البقرة – الآية ٢٢٨ .

(٤) سورة البقرة – الآية ١٠٦ .

(٥) سورة النساء – الآية ٢٣ .

(٦) سورة البقرة – الآية ١٣٣ .

من الجمع بين الأختين ، فإنهما يتماثلان ، وكذلك نكاح العمة والخالة من الرضاع أفحش من نكاح الأخت ، والقرآن دل على تحريم نكاح الأم والأخت والبنت أيضا من وجهين من جهة أن الأم لاتنكح إبنها من الطرفين ليس كالإرث قد يكون من أحد الجهتين ، فالمرأة يرثها عمها وابن أخيها ولا ترثهما ، وإذا لم يكن لها أن تنكح ولدها فكذلك الأب .

الثاني : أن أخواتكم من الرضاعة يتناول الأخت من الجهات،وصحت الأحاديث بتحريم لبن الفحل ، فتبين أن قوله : (وأخواتكم من الرضاعة) يتناول أخته من أبيه فإذا حرمت عليه فهي على أبيه أولى ، فذكر سبحانه الأخت ينبه بها على غيرها ، ويتبين أن هذا ليس مختصا بالأم كتحريم أمهات المؤمنين ، فلو ذكرت الأم وحدها لظن هذا ، فلما ذكرت الأخت دل على تعديه لأقارب الأم ، وأقارب الأب أيضا حيث كانت الأخت بالأم تارة ، وبالأب أخرى ، ولما ذكر التحريم بالولادة وهو الأصل استوفي الكلام ، فلما ذكر ما هو فرع عليه وشبيه به اختصر الكلام ، فذكر الأم والأخت لما ذكرنا ، ودلالة القرآن على هذا لم نستقل بفهمها بل السنة بينت ذلك ، وهى لا تخالف القرآن ، بل توافقه ، فكون قوله : (وأحل لكم ماوراء ذلكم) من الجوامع الذى لا تخصيص فيه أحسن وأدل على عظمة الكتاب من التخصيص ، ولفظ الورى بمنزلة الخلق ، وهو يشعر بالتأخر والبعد ، فيكون أصله دون ما ذكر وهو متأخر عنه ، فلم يكن ما ذكرنا داخلا فيما وراء ذلكم لما ذكرنا من أنه أفحش ، وهذا عرف ببيان الرسول ثم تفطن له من تفطن كما في نظائره إذ كان وجوه دلالات القرآن يخفى كثير منها على كثير من الناس لكن السنة بينته ، والقرآن

هو الذي لا تنقضي عجائبه ، ولا يشبع منه العلماء ، وقد جاء عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما أنهم إذا سمعوا حديثا عنه صلى الله عليه وسلم طلبوه من القرآن ، قال مسروق ، ما نسأل أصحاب محمد عن شيء إلا وعلمه في القرآن لكن علمنا قصر عنه ،وقال الشعبي : ما ابتدع قوم بدعة إلا وفي القرآن بيانها ، وكذلك أحاديث المسح لا تخالف القرآن بل تفسره وذلك أنه أمر القائم إلى الصلاة بما ذكر ، ولو قدمه قبل القيام جاز ، ذكره أحمد إجماعا ، فيجب الوضوء عند القيام على المحدث ولو لبس محدثا لم يجز المسح إجماعا ، واللابس على طهارة قد غسل رجليه وأتى بالمأمور به في القرآن ، فإذا أحدث فقد بينت السنة أن مسحه على الخف الملبوس على طهارة يجزيه ، فأجزأته الطهارة المتقدمة مع هذا المسح ، وهذا كما بينت السنة أن المستحاضة ليس خروج الدم منها حدثا ، وكذلك من به سلس البول والمذي ، فقد فرق في جنس هذا ؛ تارة ينقض وتارة لا إذا كان فيه عسر ، وذكره لفظ المسح في الرجلين يشعر بتخفيف الأمر فيهما ، لكن التقييد بالكعبين دل على أنه أراد الغسل إذا كانا ظاهرين ومن نعم الله على عباده أن هذه المواضع التي تظهر فيها المخالفة لبعض الناس قد تواترت فيها السنة بما جاءت فيه ، فلم يمكن أحد أن يترك السنة إلا من لا يعرفها ، وأما المواضع التى تظن فيها المخالفة وهي غلط ، كالحكم بشاهد ويمين فتلك لما لم تكن متواترة لم يكن ظاهر القرآن مخالفا للسنة بل أنكر قول من زعم المخالفة ، وهذا يحقق وجوب العمل بما ثبت من السنة ، فإنه لا يخالف الكتاب بل يفسره .

(٩١) أرسل الله رسوله صلى الله عليه وسلم وقد مقت أهل الأرض إلا بقايا من أهل الكتاب وماتوا أو أكثرهم قبل مبعثه ، والناس إذ ذاك

أحد رجلين إما كتابي معتصم بكتاب مبدل ، أو مبدل منسوخ ودين دارس بعضه مجهول ، وبعضه متروك وإما أمي مقبل على عبادة ما استحسنه من نجم أو قبر أو تمثال أو وثن أو غير ذلك والناس في مقالات يظنونها علما ، وهي جهل ، وأعمال يحسبونها صلاحا وهي فساد ، فهدى الله الناس بما جاء به من البينات والهدى هداية جلت عن الوصف ، ثم أنه بعثه بدين الإسلام ، وهو الصراط المستقيم ، وفرض علينا أن نسأله هدايته في كل يوم وليلة في صلاتنا ، ووصفه بأنه صراط المنعم عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين ثم ذكر حديث عدي ابن حاتم وفيه فإن اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى .. ضالون ، فقلت فإني حنيف مسلم ، ودل القرآن على معنى هذا ووصف اليهود بالغضب والنصارى بالضلال له أسباب ظاهرة وباطنة : جماعها أن كفر اليهود من عدم العمل والنصارى من عدم العلم ، ومع أن الله حذرنا سبيلهم فقضى قضاء نافذا أن هذه الأمة يكون فيها مضاهاة لليهود والنصارى وهم أهل الكتاب ولفارس والروم وهم الأعاجم ، وكان صلى الله عليه وسلم ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء ، فكذلك أمر العبد بدوام الدعاء بالاستقـــامة التي لا يهودية فيها ولا نصرانية أصلا ، والصراط المستقيم أمور باطنة في القلب من اعتقادات وإرادات وأمور ظاهرة قد تكون عبادات وقد تكون عادات في الطعام والشراب والاجتماع والافتراق وغير ذلك .

(٩٢) قد غلط في مسمى التوحيد طوائف من أهل النظر والكلام ومن أهل الإرادة والعبادة ، حتى قلبوا حقيقته ، فطائفة ظنت أنه نفي الصفات ، وسمو أنفسهم أهل التوحيد ، وطائفة ظنت أنه ليس إلا الإقرار

بتوحيد الربوبية وأطالوا الكلام في تقرير هذا الموضع ، أما بدليل أن الاشتراك يوجب نقص القدرة واستقلال كل من الفاعلين بالفعل محال ، وأما بغير ذلك ، ولم يعلموا أن مشركي العرب مقرون بهذا التوحيد ، وهذا من التوحيد الواجب لكن لا يخلص من الشرك الذين هو أكبر الكبائر ، بل لابد أن يخلص لله الدين فيكون دينه لله ، والإله هو المألوه ، وكونه يستحق ذلك مستلزما لصفات الكمال فلا يستحق أن يكون معبودا محبوبا لذاته إلا هو ، فكل عمل لا يراد به وجهه فهو باطل وعبادة غيره وحب غيره يوجب الفساد (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا (١)) ، وقد بينا أن هذه الآية لم يقصد بها دليل التمانع فإنه يمنع وجود المفعول لإفساده بعد وجوده ثم أن طائفة ممن تكلم في تحقيق التوحيد ظن أن توحيد الربوبية هو الغاية ، والفناء فيه هو النهاية ، فآل بهم إلى تعطيل الأمر والنهي ، ولم يفرقوا بين الكلمات الكونية التي لا يجاوزها بر ولا فاجر وبين الكلمات الدينية التي اختص بها من عبده وأطاعه ، ثم أن أولئك الذين أدخلوا فيه نفي الصفات(٢) ، وهؤلاء الذين أخرجوا عنه متابعة الأمر إذا حققوا .. القولين أفضى بهم إلى الوحدة ، والاتحاد والحلول ، ومن أحكم الأصلين في الصفات وفي الخلق والأمر فميز بين المأمور وغيره مع شمول الخلق لهما وأثبت الصفات الموجبة لمباينة المخلوقات أثبت توحيد الرسل ، كما نبه عليه في سورتي الإخلاص ، فـ(قل هو الله أحد) فيها التوحيد العلمي الذي يدل على الأسماء والصفات فيتميز

---

(١) سورة الأنبياء -- الآية ٢٢ .

(٢) هم المعتزلة ومن معهم من طوائف البدع فإن حقيقة التوحيد عندهم نفي الصفات والقول بخلق القرآن وأن الله لا يرى في الآخرة وهذا أحد أصولهم الخمسة .

مثبتوا الرب الخالق الأحد الصمد من المعطلين (وقل يا أيها الكافرون) فيها التوحيد العلمي فيتميز من يعبد الله من غيره ، وأن أقر كل منهما بأن الله رب كل شيء ومليكه ، ويتميز المخلصون ممن أشرك به ، أو نظر إلى القدر الشامل فسوى بين المؤمن والكافر ، والله سبحانه له حقوق لا يشرك فيها غيره ، وللرسل حقوق لا يشركهم فيها غيرهم ، وللمؤمنين على المؤمنين حقوق مشتركة ، قال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت (١)) ويدخل في ذلك ألا يخاف إلا إياه كما قال : (ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله ويتقه فأولئك هم الفائزون (٢)) فجعل الخشية والتقوى لله وحده ، وكذلك قوله : (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله (٣)) فجعل التحسب بالله وحده ، وجعل الرغبة لله وحده ، ولم يأمر قط مخلوقا أن يسأل مخلوقا ، وإن أباحه في بعض المواضع ، كما في صفة الذين لا يحاسبون أنهم لا يطلبون غيرهم أن يرقيهم والقرآن كله يحقق هذا الأصل ، وقد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بتحقيقه ، ونفى الشرك بكل وجه حتى في الألفاظ كما قال : (لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد) والعبادات المشروعة كلها تتضمن إخلاص الدين لله تحقيقا لقوله : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (٤)) فالصلاة لله وحده ، والصدقة لله وحده ، والصيام لله وحده ،

---

(١) سورة النحل – الآية ٣٦ .

(٢) سورة النور – الآية ٥٢ .

(٣) سورة التوبة – الآية ٥٩ .

(٤) سورة البينة – الآية ٥ .

والحج لله وحده ، وإلى بيت الله وحده ، فالمقصود من الحج عبادة الله وحده في البقاع التي أمر الله بعبادته فيها ، ولهذا كان الحج شعار الحنيفية حتى قال طائفة من السلف حنفاء لله ، أى حجاجا وقوله (ومن يبتغ غير الإسلام دينا (١)) عام في الأولين والآخرين قال تعالى : (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن(٢)) .. الآية فسرا سلام الوجه بما يقتضي إخلاص القصد لله ، وهو محسن بالعمل الصالح المأمور به ، وهذان الأصلان جماع الدين ، لا يعبد إلا الله ولا يعبد إلا بما شرعه ولفظ الإسلام الاستسلام ، والانقياد ويتضمن الإخلاص قوله : (رجلا سلما لرجل) فمن استسلم لله ولغيره فهو مشرك ومن لم يستسلم فهو مستكبر فاليهود موصوفون بالكبر والنصارى بالشرك .

(٩٣) الشهادة أن محمدا رسول الله تتضمن تصديقه في كل ما أخبر به وطاعته في كل ما أمر به ، فيثبت العبد ما أثبته الرسول لربه من الأسماء والصفات ، وينفي ما نفى عنه من مماثلة المخلوقات ، فلا حرام إلا ما حرمه ، ولا دين إلا ما شرعه ، ولهذا ذم الله المشركين في الأنعام والأعراف وغيرهما لكونهم حرموا مالم يحرم الله ، وشرعوا ديناً لم يأذن به ، كما في قوله : (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام(٣)) إلى آخر السورة ، وما ذكر في صدر سورة الأعراف ، وقال تعالى : (إنا أرسلناك شاهداً ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه(٤)) فمن دعى إلى غير الله فقد أشرك ، ومن

---

(١) سورة آل عمران – الآية ٨٥ .

(٢) سورة البقرة – الآية ١١٢ .

(٣) سورة الأنعام – الآية ١٣٥ .

(٤) سورة الأحزاب – الآية ٤٥-٤٦ .

دعى إليه بغير إذنه فقد ابتدع ، والشرك بدعة ، والمبتدع يؤول إلى الشرك ، ولهذا لم يوجد مبتدع إلا وفيه نوع من الشرك كما قال تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا (١)) .. الآية وقال : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون (٢)) فقرن بعدم إيمانهم بالله واليوم الآخر أنهم لا يحرمون ما حرمه الرسول ، ولا يدينون دين الحق .

(٩٤) أصل دين المسلمين أنه لا يخص بقعة بقصد العبادة إلا المساجد وأما ما عليه المشركون وأهل الكتاب من تعظيم بقاع غيرها كحراء ونحوه هو مما جاء الإسلام بإزالته ، ثم المساجد تشترك في العبادة إلا ما خص به المسجد الحرام من الطواف ونحوه ، فإن خصائصه لا يشركه فيها مسجد ، كما أنه لا يصلى إلى غيره ، وإذا كان مثل مقام نبينا في مثل غار حراء الذي ابتديء فيه بإنزال القرآن لا يشرع قصده فكيف بغيره فمن جعل شيئا من ذلك قربة فقد ابتدع غير سبيله صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه ، وشرع من الدين ما لم يأذن به الله ، ولهذا جاء الإعتكاف الشرعي في المساجد بدل ما كان يفعل قبل الإسلام من المجاورة بحراء ونحوه فأما العكوف والمجاورة عند قبر نبي أو غيره أو مقامه فليس من دين المسلمين ، وأما المسجد الأقصى فهو أحد الثلاثة التي تشد إليها الرحال ، ولا يشرع السفر إلى غيرها ، ولو نذره لم يجب بالنذر باتفاق الأئمة وليس بالمدينة مسجد يشرع إتيانه إلا مسجد قباء ، وكان الفقهاء من أهل المدينة لا يقصدون شيئاً من تلك الأماكن إلا قباء خاصة، وثبت أن ابن‌عمر إذا أتى بيت المقدس دخل وصلى

---

(١) سورة التوبة – الآية ٣١ .

(٢) سورة التوبة – الآية ٢٩ .

فيه ولا يقرب الصخرة وكذلك نقل عن غير واحد من السلف كعمر بن عبد العزيز والأوزاعي والثوري وغيرهم ، وذكر بعض من صنف من المناسك استحباب زيارة مساجد مكة ، وقد كتبت دعاء في منسك كتبته في أول عمري ثم تبين لي أن هذا كله من البدع .

(٩٥) كل أمر يكون المقتضى لفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون موجودا لو كان مصلحة ولم يفعله علم أنه ليس بمصلحة كالآذان في العيدين فإن هذا لما أحدثه بعض الأمراء أنكره المسلمون ، لأنه بدعة ، فلو لم يكن كونه بدعة دليلا على كراهته ، وإلا لقيل هذا ذكر لله ودعاء إلى عبادته ، فيدخل في عموم قوله : ﴿ واذكروا الله كثيرا(١) ﴾ وقوله: ﴿ ومن أحسن قولا ممن دعى إلى الله وعمل صالحا ﴾(٢) والاستدلال بهذا أقوى من الاستدلال على حسن أكثر البدع ، بل يقال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ، كما أن فعله سنة ، فاما أمر بالآذان في الجمعة ، وتركه في العيدين ، فذلك كالزيادة في عدد الركعات المكتوبة ولا يقال هذا زيادة عمل صالح بل يقال كل بدعة ضلالة ، ومثل ما حدثت الحاجة إليه بتفريط من الناس تقديم الخطبة في العيد ، فإنه لما فعله بعض الأمراء أنكره المسلمون ، لأنه بدعة ، فاعتذر من أحدثه بأن الناس ينفضون قبل سماع الخطبة فيقال سببه تفريطك فإن الخطبة مقصدها التذكير وتعليم الدين ، وأنت قصدك إقامة رياستك ، وإن قصدت صلاحهم لم تعلمهم ما ينفعهم ، وأما ما تركه من المصالح لأجل مفسدة قد زالت كقيام رمضان جماعة

---

(١) سورة الجمعة – الآية ١٠ .

(٢) سورة السجدة – الآية ٣٣ .

لما خاف يفرض ، أو جمع القرآن لما زال المانع وهو أن الوحي لايزال ينزل ، ويغير الله ما يشاء ويحكم ما يريد ، فلو جمع في مصحف لتعذر أو تعسر تغييره كل وقت ، فلما استقرت الشريعة ، وأمن من زيادة الإيجاب والتحريم ، والمقتضى للعمل قائم بسنته ، فعمل المسلمون بمقتضى سنته ، وصار كنفي عمر أهل الكتاب من الجزيرة ، وكذلك قوله : (خذوا العطا ما كان عطا فإذا كان عوضا عن دين أحدكم فلا تأخذوه) فلما صار الأمراء يعطونه لمن أعانهم على الهوى وكان الإمتناع منه اتباعا للسنة ، وإن كان محدثا وكذلك قتال مانعي الزكاة ، ومن فهم هذا المعنى انحل عنه كثير من شبه البدع فإنه قد روي عنه صلى لله عليه وسلم ما أحدث قوم بدعة إلا نزع الله عنهم من السنّة مثلها وقد أشرت إلى هذا فيما تقدم ، وبينت أن الشرائع أحد أغذية القلوب ، فمتى اغتذت بالبدع لم يبق فيها فضل للسنن ، وعامة الأمراء إنما أحدثوا أنواعا من السياسات من أخذ أموال لا تجوز وعقوبات لا تجوز لأنهم فرطوا في المشروع من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإلا فلو قبضوا ما يسوغ قبضه ، ووضعوه موضعه لإقامة دين الله وأقاموا الحدود على القريب والبعيد لما احتاجوا إلى المكوس ، والعقوبات الجائرة ، ولا إلى من يحفظهم من العبيد والمستعبدين ، كما كان الخلفاء وغيرهم من أمراء بعض الأقاليم ، وكذلك العلماء إذا أقاموا كتاب الله وفهموا ما فيه وأقاموا الحكمة التي بعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجدوا في ذلك ما يحيط بعلمه الناس ، ولميزوا بين المحق والمبطل بوصف الشهادة التي جعلها الله لهذه الأمة ، ولا استغنوا عما أحدث المبتدعون من الحجج التي يزعمون أنهم ينصرون بها أصل الدين، وعن الرأي الفاسد الذي يزعم القياسيون أنهم يتممون به فروع الدين .

(٩٦) أكثر الناس لايدرك فساد البدع إذا كانت من جنس العبادات ، أو من جنس الأعياد ، بل أولو الألباب يدركون بعض ما فيها من الفساد ، والواجب اتباع ما أنزل الله وإن لم تدرك الحكمة ، فمن أحدث عملا في يوم كصوم أول خميس من رجب أو صلاة أول ليلة جمعة منه ، وما يتبعه من إحداث زينة ، وتوسيع في نفقة ، فلا بد أن يتبع هذا اعتقاد في القلب أن العمل في ذلك له مزية ، ولولاه لما انبعث القلب إلى ذلك فإن الترجيح من غير مرجح ممتنع ، وهذا المعنى قد شهد له الشرع بالاعتبار في هذا الحكم ، فهو من المعاني المناسبة المؤثرة ، فإن مجرد المناسبة مع الاقتران يدل على العلة عند من يقول بالمناسب الغريب ، وهم كثير من الفقهاء ، ومن لايقول إلا بالمؤثر يكتفي بمجرد المناسبة حتّى يدل الشرع أن مثل ذلك الوصف مؤثر في هذا الحكم ، وهو قول كثير منهم ، وهؤلاء إذا رأوا الحكم المنصوص فيه معنى قد أثر في مثل ذلك الحكم في موضع آخر عللوا المنصوص به وقال كثير منهم إن الحكم المنصوص لا يعلل إلا بوصف دل الشرع على أنه معلل به وتلخيص الفرق أنا إذا رأينا الشارع دل على العلة كقوله إنها من الطوافين .. الخ . فهذه يعمل بموجبها باتفاق الطوائف الثلاثة ، فلو قال لا ألبس هذا الثوب الذي تمن عليّ به حنث بما كانت منته مثله ، وهو ثمنه ، وأما إذا رأينا الشارع قد حكم بحكم لم يعلله لكن علل نظيره أو نوعه مثل أنه جوز للأب أن يزوج ابنته الصغيرة البكر بلا إذنها ، وقد رأيناه جوز له الاستيلاء على مالها لكونها صغيرة ، فهل علة ولاية النكاح الصغر أم قد تكون أخرى وهي البكارة مثلا ، فهذه هي المؤثرة أي قد بين تأثيرها في حكم ، وسكت عنه في في آخر نظيره ، فالفريقان الأولان يقولان بها وهو في الحقيقة إثبات لها

بالقياس والفريق الثالث لا يقول بها إلا بدلالة خاصة لجواز أن يكون النوع الواحد له علل مختلفة ، ومنه نهيه عن البيع على بيع أخيه ، وسومه على سومة ، فيعلل بفساد ذات البين كما علل به في قوله : (لا تنكح المرأة على عمتها) وأما إذا رأيناه حكم بحكم فيه وصف مناسب لم يذكره ولا علل به نظيره فهذا الوصف المناسب الغريب فجوز اتباعه الفريق الأول خاصة ، وهو إدراك لعلة الشارع بالعقل ، والذي قبله بالقياس والأول بكلامه ، ومع هذا فقد تعلم على الحكم المعين بالسبر وبدلالات أخرى فإذا تبين هذا فمسألتنا من باب العلة المنصوصة في موضع المؤثرة في موضع آخر ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص أوقات بصلاة أو صيام وأباح ذلك على غير التخصيص كقيام ليلة الجمعة وصيام نهارها وتقدم رمضان ، فوجه الدلالة أن المفسدة تنشأ من تخصيص مالا خصيصة له ، إذ لا ينبعث التخصيص إلا عن اعتقاد الإختصاص ، ومن قال إذا أخصها بلا اعتقاد فلا بد أن يكون الباعث إما موافقة غيره وإما اتباع العادة وإما خوف اللوم ، فهذا العمل مستلزم إما لاعتقاد هو ضلال ، أو عمل دين لغير الله ثم الإعتقاد يتبعه تعظيم في القلب ولو خواطر متقابلة فمن حيث اعتقاد أنه بدعة يقتضي عدم التعظيم ، ومن شعوره بما روي فيه أو فعل بعض الناس له ، أو بما يظهر له فيه من المنفعة يقوم بقلبه عظمته ، فعلمت أن فعل البدع يناقض الإعتقادات الواجبة ، وينازع الرسل ما جاءوا به ، وأنها تورث في القلب نفاقا ، ولو كان خفيفا مثل من عظم أبا جهل ، وابن أبي لرياسته أو إحسانه ، فإذا ذمه الرسول أو أمر بإهانته فمن لم يخلص إيمانه وإلا بقى في قلبه منازعة ولهذا قيل البدع مشتقة من الكفر ، ومنها أن البدع تنقص الرغبة في السنن فيفعلها كأنها عادة ووظيفة ، فيفوت ما فيها من المغفرة والرحمة والخشوع ،

وإجابة الدعاء وغير ذلك ، ومنها جهالة الناس بدين المرسلين ، وانتشار زرع الجاهلية ومنها مسارعة الطبع إلى الانحلال من ربقة الإتباع لأن النفس فيها نوع من الكبر فتحب أن تخرج من العبودية بحسب الإمكان ، كما قال أبو عثمان ما ترك أحد سنة إلا تكبر في نفسه .

(٩٧) العيد يكون اسما لنفس المكان ، ولنفس الزمان ، ولنفس الاجتماع ، وهذه الثلاثة قد أحدث منها أشياء ، أما الزمان فثلاثة أنواع ويدخل فيها بدع أعياد المكان والأفعال .

أحدها يوم لم تعظمه الشريعة أصلا ، ولا جرى فيه ما يوجب تعظيمه ، مثل ليلة الرغايب ..

الثاني ما جرى فيه حادثة كيوم الغدير ، ولم يكن في السلف لا أهل البيت ولا غيرهم من يعظمه إذ الأعياد من الشرائع فيجب فيها الاتباع ، وكذلك ما أحــدث في المولد إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى ، وإما محبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، ويصحب هذه الأعمال من الريا والكبر والإشتغال عن المشروع ما يفسد حال صاحبها كما في الحديث ، (ما ساء عمل قوم قط إلا زخرفوا مساجدهم) ومن الأعمال ما فيه خير لاشتماله على أنواع من المشروع وفيه شر من بدعة وغيرها فيكون ذلك العمل شرا بالنسبة إلى الإعراض عن الدين بالكليه كحال المنافقين والفاسقين ، وهذا قد ابتلي به أكثر الأمة في الأزمان المتأخرة ، فعليك هنا بأدبين أحدهما الحرص على التمسك بالسنة في خاصتك ومن أطاعك ، واعرف المعروف ، وانكر المنكر ، الثاني الدعوة إلى السنة بحسب الإمكان فإذا رأيت من يعمل هذا ولايتركه إلا إلى شر منه فلاتدع إلى ترك منكر بفعل ماهو أنكر منه أو

بترك واجب أو مندوب تركه أضر من فعل ذلك المكروه ، فإذا كان الفاعلون للبدع معيبون ، فالتاركون للسنن كذلك ، فإن منها ما يكون واجبا مطلقا ، ومنها مقيدا كالنافلة ، فإنها لا تجب ، ولكن من أراد أن يصليها وجب عليه الإتيان بأركانها وكما يجب على من أتى الذنوب من الكفارات ، وما يجب على من كان إماما أو مفتيا من الحقوق وعامتها يجب تعليمها ، والحض عليها ، والدعاء إليها ، وكثير من المنكرين للبدع تجدهم مقصرين في فعل السنن فلا ينهي عن منكر إلا ويؤمر بمعروف يغنى عنه كما يؤمر بعبادة الله عن عبادة ما سواه ، والنفوس خلقت لتعمل ، وأنما الترك المقصود لغيره ، فتفطن لحقيقة الدين وانظر ما اشتملت عليه الأفعال من المصالح والمفاسد بحيث تعرف مراتب المعروف والمنكر حتى تقدم أهمها عند الازدحام فإن هذا حقيقة العلم بما جاءت به الرسل وهذا خاصة العلماء ..

الثالث ما هو معظم في الشرع كيوم عاشوراء ويوم عرفة ويومي العيدين وعشر رمضان ، فيحدث فيه مما يعتقد أنه فضيلة ما يصير منكرا ينهي عنه ، وأما المكانية فأيضا ثلاثة أقسام .

أحدها ما لاخصوص له فقصده للعبادة والاجتماع فيه لدعاء أو غير ذلك ضلال بين ، وهذا أقبح من الذي قبله ، فإنه يشبه عبادة الأوثان ، أو نوع منها أو ذريعة ، وكانت الطواغيت الكبار التي تشد إليها الرحال ثلاثة اللات والعزى ومناة ، وكل واحد منها لمصر من أمصار العرب ، ومن أراد معرفة أحوال المشركين قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم ، وحقيقة الشرك الذي ذمه الله وأنواعه حتى يتبين له تأويل القرآن ، ويعرف ما كرهه

الله ورسوله فلينظر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأحوال العرب في زمانه وما ذكره الأزرقي في أخبار مكة وغيره من العلماء ، ولما كان للمشركين سدرة فذكر الحديث فأنكر مجرد مشابهتهم للكفار في اتخاذ شجرة يعكفون عليها معلقين عليها سلاحهم فكيف بما هو أطم من ذلك من مشابهة المشركين أو هو الشرك بعينه .

الثاني ماله خصوصية لا يقتضي اتخاذه عيدا ولا الصلاة ولا غيرها عنده كقبور الأنبياء والصالحين وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والسلف النهي عن اتخاذها عيدا عموما وخصوصا وبينوا معنى العيد فأما العموم فقوله : (لا تتخذوا قبري عيدا ولا بيوتكم قبورا) عكس ما يفعله المشركون ، ثم أن أفضل التابعين من أهل البيت [1] نهى الرجل أن يتحرى الدعاء عند قبره ، واستدل بالحديث ، فتبين أن قصده للدعاء ونحوه اتخاذ له عيدا ، وكذلك أبي عمر الحسن ابن الحسن شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورآه من اتخاذه عيدا ، وكان للمشركين أمكنة ينتابونها للاجتماع ، فلما جاء الإسلام محى ذلك .

(٩٨) سبب عبادة اللات سبب تعظيم قبر رجل صالح وهذه هي العلة في تغليظه صلى الله عليه وسلم في النهي عن اتخاذ قبور الصالحين مساجد ، ونهيه عن الصلاة في المقبرة ، وقد نبه عليها بقوله : (اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد) وقد ذكر هذه العلة الشافعي ، وأبو بكر الأثرم ، وغيرهما

---

(١) المراد به زين العابدين بن الحسين بن علي رضي الله عنهم .

من العلماء ، وهي التي أوقعت كثير من الأمم إما في الشرك الأكبر أو مادونه ، فإن الشرك بقبر الذي يعتقد نبوته أو صلاحه أعظم من أن يشرك بخشبة أو حجر على تمثاله ، ولهذا تجد قوما كثيرا يتضرعون عندها ، ويتعبدون بقلوبهم عبادة لا يعبدونها في المسجد ولا في السحر ، فهذه المفسدة هي التي حسم صلى الله عليه وسلم مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقا ، وإن لم يقصد بركة البقعة ، كما يقصد بركة المساجد الثلاثة ، كما نهي عن الصلاة وقت الطلوع والغروب والإستواء ، لأنها الأوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها فنهى المسلم عن الصلاة حينئذ ، وإن لم يقصد ذلك الوقت سدا للذريعة فأما إذا قصد الصلاة عند قبور الصالحين متبركا فهذا عين المحادة لله ورسوله ، والمخالفة لدينه ، وابتداع دين لم يأذن الله به ، فنهى صلى الله عليه وسلم من اتخاذها مساجد ، وعن الصلاة عندها ، وعن اتخاذها عيدا ، ودعى الله أن لا يجعل قبره وثنا يعبد ، واتخاذ المكان عيدا هو اعتياد إتيانه لعبادة أو غيرها ، وتقدم النهي الخاص عن الصلاة عندها وإليها ، وذكرنا ما في دعاء المرء لنفسه من الفرق بين قصدها لأجل الدعاء والدعاء ضمنا وتبعا .

(٩٩) الله سبحانه يقرن بين الشرك والكذب كما يقرن بين الصدق والإخلاص ولهذا في الصحيح عدلت شهادة الزور الإشراك بالله ثم قرأ قوله : ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به (١) ﴾ وقال : ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم

---

(١) سورة الحج – الآية ٣١ .

تزعمون (١)) إلى قوله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وقوله : (أئفكا آلهة دون الله تريدون (٢)) وقوله : (إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار(٣)) وقوله : (إن الذين اتخذوا العجل(٤)) .. الآية قال أبو قلابة هي لكل مبتدع من هذه الأمة إلى يوم القيمة ، وكل من كان أقرب إلى الشرك كان أقرب إلى الكذب كالرافضة الذين هم أكذب طوائف أهل الأهواء وأعظمهم شركا .

(١٠٠) الإستدلال بكون الشيء بدعة على كراهته قاعدة عظيمة عامة ، وتمامها بالجواب عما يعارضها ، فإن من الناس من يقول البدع تنقسم إلى قسمين لقول عمر نعمة البدعة وبأشياء أحدثت بعده صلى الله عليه وسلم وليست مكروهة للأدلة من الإجماع والقياس ، وربما ضم إلى ذلك من لم يحكم أصول العلم ما عليه كثير من الناس من العادة بمنزلة من إذا قيل لهم (تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) وما أكثر ما قد يحتج به من يتميز من المنتسبين إلى علم أو عبادة بحجج ليست من أصول العلم ، وقد يبد ذو العلم له مستندا من الأدلة الشرعية والله يعلم أن قوله لها وعلمه بها ليس مستندا إلى ذلك ، وإنما يذكرها دفعا لمن يناظره والمجادلة المحمودة أنما هي إبداء المدارك التي هي مستند الأقوال والأعمال ، وأما إظهار غير ذلك فنوع من النفاق في العلم والعمل ، وهذه

---

(١) سورة القصص – الآية ٧٤ ، ٧٥ .

(٢) سورة الصافات – الآية ٨٧ .

(٣) سورة الزمر – الآية ٣ .

(٤) سورة الأعراف – الآية ١٥٢ .

قاعدة دلت عليها السنة والإجماع مع الكتاب ، قال الله تعالى : (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله (١)) فمن ندب إلى شيء يتقرب به إلى الله أو أوجبه بقوله أو فعله من غير أن شرعه الله فقد شرع من الدين مالم يأذن به الله ، فمن اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكا لله شرع من الدين مالم يأذن به الله ، وقد يغفر له لأجل تأويله إذا كان مجتهدا الاجتهاد الذي يعفى معه عن المخطيء ، لكن لا يجوز اتباعه في ذلك ، كما قال تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله(٢)) الآية فمن أطاع أحدا في دين لم يأذن به الله من تحليل أو تحريم أو استحباب أو إيجاب فقد لحقه من هذا الذم نصيب كما يلحق الأمر الناهي ، ثم قد يكون كلا منهما معفوا عنه فيتخلف الذم لفوات شرطه أو وجود مانعه ، وإن كان المقتضى له قائما ، ويلحق الذم من تبين له الحق فتركه ، أو قصر في طلبه فلم يتبين له ، أو أعرض عن طلبه لهوى ، أو كسل ونحو ذلك ، أو أعرض عن طلبه لهوى ، أو كسل ونحو ذلك ، وأيضا فإن الله عاب على المشركين شيئين : أحدهما أنهم أشركوا به ما لم ينزل به سلطانا ، الثاني تحريمهم ما لم يحرمه كما بينه صلى الله عليه وسلم في حديث عياض عند مسلم ، وقال تعالى : (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء (٣)) فجمعوا بين الشرك والتحريم ، والشرك يدخل فيه كل عبادة لم يأذن بها الله ، فإن

---

(١) سورة الشورى – الآية ٢١ .

(٢) سورة التوبة – الآية ٣١ .

(٣) سورة الأنعام – الآية ١٤٨ .

المشركين يزعمون أن عبادتهم إما واجبة وإما مستحبة ، ثم منهم من عبد غير الله فيتقرب به إلى الله ، ومنهم من ابتدع دينا عبد به الله كما أحدثه النصارى من العبادات ، وأصل الضلال في أهل الأرض إنما نشأ من هذين : إما اتخاذ دين لم يشرعه الله أو تحريم مالم يحرمه ، ولهذا كان الأصل الذي بنى عليه أحمد وغيره مذهبهم أن الأعمال عبادات وعادات فالأصل في العبادات أن لا يشرع منها إلا ما شرعه الله ، والأصل في العادات أن لا يحظر منها إلا ما حظره الله ، وهذه المواسم المحدثة إنما هي عنها لما أحدث فيها من الدين الذي يتقرب به إلى الله .

(١٠١) من جوز أن يطلب من المخلوق كما يطلب من الخالق من كشف الشدائد فكفره شر من كفر عباد الأصنام ، فإنهم لا يطلبون منها كما يطلب من الله ، كما قال تعالى : (قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة(١)) الآيتين فبين أنه إذا جاء عذاب الله ، أو أتت الساعة لا يطلبون إلا الله في كشف الشدائد وإنزال الفوائد ، وقال تعالى : (وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون(٢) إلا إياه الآية) .. وقد وقع في كثير من ذلك من وقع من العامة ونحوهم ممن فيه زهد وصلاح ، ودين الإسلام مبني على أصلين أن لانعبد إلا الله ، الثاني أن نعبده بما شرع لانعبده بالبدع كما قال الفضيل في قوله تعالى : (ليبلوكم أيكم أحسن عملا(٣)) قال : أخلصه وأصوبه أن العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل ،

(١) سورة الأنعام – الآية ٤٠ .

(٢) سورة الإسراء – الآية ٦٧ .

(٣) سورة هود – الآية ٧ .

وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة ، ولهذا قال الإمام أحمد أصول الإسلام تدور على ثلاثة أحاديث قوله : « الحلال بين والحرام بين » وقوله : « إنما الأعمال بالنيات » وقوله : « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » وأهل الضلال يخالفون هذين الأصلين فيعبدون غير الله ويبتدعون عبادة لم يأذن بها الله ، كما في سورة الأنعام والأعراف وبراءة وغيرهن من السور .

(١٠٢) ما بين الخلق من الأسباب الكسبية التي بها يتساءلون ، ويشفع بعضهم إلى بعض هي من جنس المشاركة ، والسبب الآخر الولادة ، فالأسباب والصلات التي بينهم لاتخرج عن سبب خلقي وهو الولادة ، أو كسبي من جنس المشاركة ، والمعاوضة ، ولهذا افتتح سورة النساء بقوله : (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) الآية فذكر في السورة حكم الأسباب من هذا ، وهذا ، فذكر ما يتعلق بالولادة من القرابة والرحم ، وما يتعلق بذلك من المواريث والمناكح ، وكذلك ما يحصل بينهم بالعقود من المناكح والمواريث والوصايا على اليتامى ، فالنسب من الأول ، والصهر من الثاني ، كما قال : (وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا) (١) فافتتحها بقوله : (الذي خلقكم من نفس واحدة ثم قال : (اتقوا الله الذي تساءلون به) أي تتعاهدون وتتعاقدون والأرحام ، فدخل في الأول مابينهم من التساؤل والتعاقد الذي يجمع المعاوضة والمشاركة وفي الثاني الولادة وفروعها ، وقد نزه الله نفسه المقدسة عنهما ، فقال (وقل الحمد

---

(١) سورة الفرقان – الآية ٥٤ .

لله الذي لم يتخذ ولدا)[1] الآية وقال : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده)[2] الآيتين وقال : وجعلوا لله شركاء الجن [3]) الآيتين وقال : (قل هو الله أحد الله الصمد [4] .. إلى آخرها) .

ومن هنا ضل من ضل من المشركين وأشباههم من المتفلسفة حيث جعلوا لله ما نسبوه إليه نسب الولادة ، أو جعلوه كالشريك ولهذا كانوا يتخذون هؤلاء شفعاء ، فإنهم يعبدونهم ليقربونهم إلى الله زلفى ، ويتخذونهم وسيطا ووسائل كما يتخذون ذلك عند المخلوقين ، فهذا أصل مادة هؤلاء الجهلة الضلال ونحوهم ، والقرآن قد حسم هذه المادة ، وجرد التوحيد ، وبين أنه لا نسبة بين المخلوق وا لخالق إلا نسبة العبودية المحضة ، كما قال : (بل عباد مكرمون[5]) وقال : (لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله)[6] الآية وقال : (تكاد السموات يتفطرن منه [7]) .. الآية .

(١٠٣) المشركون من الصائبة ونحوهم لما عبدوا الكواكب والملائكة ، وجعلوها وسائط بين الله وبين خلقه ، جادلوا الحنفاء الذين يتبعون الرسل ولا يعبدون إلا الله فقالوا : نحن نتخذ الروحانيين وسائط ، وأنتم تتخذون البشر فأخذ يعارضهم طائفة كالشهرستاني في الملل والنحل وغيره ، ويذكرون

---

(١) سورة الإسراء – الآية ١١١ .

(٢) سورة الفرقان – الآية ١ – ٢ .

(٣) سورة الأنعام – الآية ١٠٠ .

(٤) سورة الصمد – الآية ١ – ٤ .

(٥) سورة الأنبياء – الآية ٢٦ ، ٢٧ .

(٦) سورة النساء – الآية ١٧٢ .

(٧) سورة مريم – الآية ٩٠ ، ٩١ .

أن توسط البشر أولى من توسط الروحانيين فبنوا معارضتهم على أصل فاسد فاسد ، وهو مقايسة وسائط أولئك بوسائط الحنفاء ، وهذا جهل بدين الحنفاء ، فإنه ليس بينهم وبين الله واسطة في العبادة ، وإنما الرسل بلغتهم أمر الله فهم وسائط في التبليغ ، كدليل الحاج ، وإمام الصلاة ، وبعض من دخل دين الصابئة والمشركين ظنوا أن شفاعة الرسول لأمته لاتحتاج إلى دعاء منه بل الرحمة التي تفيض على الرسول تفيض على المستشفع من غير شعور من الرسول ولا دعاء منه ومثلوا ذلك بانعكاس شعاع الشمس إذا وقع على جسم صقيل ، ثم انعكس على غيره ، وكما أن انعكاس الشعاع يحتاج إلى المحاذاة فكذلك الفيض لابد فيه من توجه الإنسان إلى النفوس الفاضلة ، وجعلوا الفائدة في زيارة قبورهم من هذا الوجه ، وقالوا إن الأرواح المفارقة تجتمع هي والأرواح الزائرة ، فيقوى تأثيرها ، وهذه المعاني ذكرها طائفة من الفلاسفة ، ومن أخذ عنهم كابن سينا وأبي حامد وغيرهم ، وهذه من أصول عباد الأصنام ، وهي من المقاييس التي قال فيها بعض السلف : ما عبدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس .

(١٠٤) ومما يبين حكمة الشريعة أنها كسفينة نوح أن الذين خرجوا عن المشروع خرجوا إلى الشرك ، وطائفة منهم يصلون للميت ، ويدعو أحدهم الميت ، فيقول اغفر لي وارحمني ، ومنهم من يستقبل القبر ويصلي لله مستدبرا الكعبة ، ويقول القبر قبلة الخاصة والكعبة قبلة العامة ، وهذا يقوله : من هو أكثر عبادة وزهدا ، وهو شيخ متبوع ، ولعله أمثل أصحاب شيخه ، لقوله في شيخه وآخر من أعيان الشيوخ المتبوعين أصحاب الصدق والاجتهاد في العبادة والزهد يأمر المريد أول ما يتوب أن يذهب إلى قبر

الشيخ فيعكف عليه عكوف أهل التماثيل عليها ، وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور يجدون عند عبادة القبور من الرقة والخشوع وحضور القلب مالا يجدونه في المساجد ، وآخرون يحجون إلى القبور وطائفة صنفوا كتبا وسموها مناسك حج المشاهد ، وآخرون يسافرون إلى قبور المشايخ وإن لم يسموه منسكا وحجا ، فالمعنى واحد وبعض الشيوخ المشهورين بالزهد والصلاح صنف كتاب الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، وذكر في مناقب هذا الشيخ أنه حج مرة وكان قبر النبي صلى الله عليه وسلم منتهى قصده ، ثم رجع ولم يذهب إلى الكعبة ، وجعل هذا من مناقبه وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض الشيوخ ممن يقصده القضاة والعلماء قيل عنه إنه كان يقول : البيوت المحجوجة ثلاثة مكة ، وبيت المقدس ، والبد الذي بالهند الذي للمشركين . لأنه يعتقد أن دين اليهود والنصارى حق وجاء بعض إخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقته ، فقال له أريد أن أسلك على يدك فقال له على دين اليهود ، أو النصارى ، أو المسلمين ، فقال له : واليهود والنصارى أليسوا كفارا ؟ قال لاتشدد عليهم ولكن الإسلام أفضل ، ومن الناس من يجعل مقبرة الشيخ كعرفات يسافرون إليها وقت الموسم ، فيعرفون بها كما يفعل بالمغرب والمشرق ، وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله فليسوا على ملة إبراهيم والاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد موته موجود في كلام بعض الناس ، مثل يحي الصرصري ومحمد بن النعمان ، وهؤلاء لهم صلاح لكن ليسوا من أهل العلم بل جروا على عادة كعادة من يستغيث بشيخه في الشدائد ويدعوه ، وكان بعض الشيوخ الذين أعرفهم وله فضل وعلم وزهد إذا نزل به أمر خطا إلى جهة الشيخ عبد القادر خطوات واستغاث به وهذا يفعله كثير من الناس ،

وهؤلاء مستندهم مع العادة قول طائفة قبر معروف أو غيره ترياق مجرب ، ومعهم أن طائفة استغاثوا بحي أو ميت فرأوه أتى في الهوى ، وقضى بعض الحوائج ، وهذا كثير واقع في المشركين الذين يدعون الملائكة أو الأنبياء أو الكواكب والأوثان فإن الشيطان يتمثل لهم ، ولو ذكرت ما أعلم من الوقائع الموجودة في زماننا من هذا لطال المقال ، وقد طاف هذا بجوابه يعني الذي ذكر فيه جواز الاستغاثة بالنبي على علماء مصر ليوافقه واحد منهم فما وافقوه ، وطلب منهم أن يخالفوا الجواب الذي كتبته فما خالفوه مع أن قوما كان لهم غرض ، وفيهم جهل بالشرع قاموا في ذلك قياما عظيما ، واستعانوا بمن له غرض من ذوي السلطان مع فرط تعصبهم ، وكثرة جمعهم ، وقوة سلطانهم ومكائدة شيطانهم .

(١٠٥) لما استحل طائفة من الصحابة والتابعين الخمر كقدامة وأصحابه ظنوا أنها تباح لمن عمل صالحا على مافهموا من آية المائدة ، اتفق علماء كعمر وعلي وغيرهما على أنهم يستتابون ، فإن أصروا على الاستحلال كفروا وإن أقروا بالتحريم جلدوا فلم يكفروهم بالاستحلال ابتداء لأجل الشبهة حتى يبين لهم الحق فإن أصروا كفروا ، ولهذا كنت أقول للجهمية الذين نفوا أن يكون الله فوق العرش أنا لو وافقتكم كنت كافرا ، وأنتم عندي لا تكفرون ، لأنكم جهال ونحن نعلم بالضرورة أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يشرع لأمته أن يدعوا أحداً من الأحياء ولا الأموات لا الأنبياء ولا غيرهم ، لا بلفظ الاستغاثة ، ولا بلفظ الاستعاذة ولا غيرهما كما أنه لم يشرع لهم السجود لميت ، ولا إلى غير ميت ونحو ذلك بل نعلم أنه نهى عن ذلك كله ، وأنه من الشرك الذي حرمه الله ورسوله ، لكن

لغلبة الجهل ، وقلة العلم بآثار الرسالة في كثير من المتأخرين ، لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يبين لهم ما جاء به الرسول ؛ ولهذا ما بينت هذه المسألة قط لمن يعرف أصل دين الإسلام إلا تفطن له ، وقال هذا أصل دين الإسلام وكان بعض أكابر الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول : هذه أعظم ما بينته لنا .

(١٠٦) الله سبحانه لم يذكر في كتابه المشاهد بل ذكر المساجد ، وأنها خالصة له ، كما قال : (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين)(١) وقال : (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله)(٢) الآيتين وقال : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله)(٣) .. الآية . ولم يذكر بيوت الشرك كبيوت المشاهد ، وبيوت النار ، والأصنام ، لأن الصوامع والبيع لأهل الكتاب ، فالممدوح من ذلك ما كان مبينا قبل النسخ والتبديل ، كما أثنى على اليهود والنصارى .. والصائبين الذين كانوا قبل النسخ والتبديل يؤمنون بالله واليوم الآخر ويعملون صالحا ، فبيوت الأوثان والمقابر لم يذكر الله شيئا منها إلا في قصة من لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر أنهم شرار الخلق عند الله يوم القيامة فجمعوا بين التصاوير والمقابر .

(١٠٧) جاء في القرآن نسبة المسيح إلى أمه لينفي نسبه إلى غيرها ، لا كما

---

(١) سورة الأعراف – الآية ٢٩ .

(٢) سورة التوبة – الآية ١٧ .

(٣) سورة الحج – الآية ٤٠ .

زعمت النصارى ، ولا كما زعمت اليهود ، وأبلغ منه قوله : (قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه) (١) .. الآية خص المسيح وأمه من أهل الأرض ، لأنهما أتخذا الهين فخصا لنفي هذا الشرك ، ولم يكن تنقصا لهما وقال تعالى : (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا)(٢) .. الآية .

فتخصيصه تنبيه على من دونهم ، ومن هذا قوله : (لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل) فتخصيصه لتحقيق العموم وكذلك قوله : (ومن يقل منهم أني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك)(٣) .. الآية فذكر الملائكة تنبيها على أن هذه الدعوى لا تجوز لأحد من الخلق ، ولو قدر وقوعه من ملك لكان جزاؤه جهنم ، فكيف بغيره ؟ وهذا التحقيق أفراد لله بالآلهية ، ومنه قوله : (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون)(٤) والأنبياء معصومون ولكن المقصود بيان أن الشرك لو صدر من أفضل الخلق لأحبط عمله ، فكيف بغيره ؟ وكذلك قوله : (لئن أشركت ليحبطن عملك)(٥) خوطب بذلك أفضل الخلق لبيان عظم هذا الذنب ، لا لغض قدر المخاطب ، كقوله : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل)(٦) الآيات وقوله : (فإن يشاء الله يختم على قلبك)(٧)

---

(١) سورة المائدة – الآية ١٧ .
(٢) سورة آل عمران – الآية ٨٠ .
(٣) سورة الأنبياء – الآية ٢٩ .
(٤) سورة الأنعام – الآية ٨٧ .
(٥) سورة الزمر – الآية ٦٥ .
(٦) سورة الحاقة – الآية ٤٤ .
(٧) سورة الشورى – الآية ٢٤ .

وفي الحديث (أن الله لو عذب أهل سماواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم ، ولو رحمهم لكانت رحمته خيرا لهم من أعمالهم) فهذا في بيان عدل الرب وإحسانه وتقصير الخلق عن واجب حقه من الملائكة والأنبياء .

(١٠٨) وقال في الكلام على قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) (١) الآيتين لما ذكر أن من السلف من ذكر أنهم من الملائكة ، ومنهم من ذكر معهم الإنس ، ومنهم من ذكر أنهم من الجن ، يذكرون جنس المراد به الآية على التمثيل كما يقول الترجماني لمن سأله عن الخبر فيريه رغيفا والآية هنا قصد بها التعميم لكل ما يدعى من دون الله ، فكل من دعى ميتا أو غائبا من الأنبياء والصالحين سواء كان بلفظ الإستغاثة أو غيرها فقد تناولته هذه الآية ، كما تتناول من دعى الملائكة والجن ومعلوم أن هؤلاء يكونون وسائط فيما يقدره الله بأفعالهم ، ومع هذا فقد نهى عن دعائهم ، وبين أنهم لا يملكون كشف الضر عن الداعين ولا تحويله لا يرفعونه بالكلية ولا يحولونه من موضع إلى موضع ، أو من حال إلى حال ، كتغيير صفته أو قدره ولهذا قال : (ولا تحويلا) فذكر نكرة تعم أنواع التحويل ، وقال تعالى : (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) (٢) كان أحدهم إذا نزل بوادي يقول : أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه فقالت الجن الأنس تستعيذ بنا فازدادوا رهقا ، وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا تجوز الاستعاذة بمخلوق ، وهذا مما استدلوا به على أن كلام الله غير مخلوق ، لما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الإسراء : الآيتين ٥٦ ، ٥٧ .

(٢) سورة الجن – الآية ٦ .

أنه استعاذ بكلمات الله ، وأمر بذلك ، فإذا كان لا يجوز ذلك فأن لا يجوز أن يقال أنت خير مستعاذ يستعاذ به أولى ، فالاستعاذة والاستجارة والاستغاثة كلها من نوع الدعاء والطلب ، وهي ألفاظ متقاربة ، ولما كانت الكعبة بيت الله الذي يدعى ويذكر عنده ، فإنه سبحانه يستجار به هناك ، وقد يستمسك بأستار الكعبة كما يتعلق المتعلق بأذيال من يستجير به ، كما قال عمر وابن سعيد أن الحرم لا يعيذ عصيا ، ولا فارا بدم ، ولا فارا بخربة وفي الصحيح يعوذ عائذ بهذا البيت والمقصود أن كثير من الضالين يستغيثون بمن يحسنون به الظن .. ولا يتصور أن يقضي لهم أكثر مطالبهم ، كما أن ما تخبر به الشياطين من الأمور الغائبة لا يصدقون في أكثر بل يصدقون في واحدة ، ويكذبون في أضعافها ويقضون لهم حاجة واحدة ويمنعونهم أضعافهم ويكون فيما أخبروا به وأعانوا عليه إفساد حال الرجال في الدين والدنيا ، ويكون فيه شبهة للمشركين كما يخبر الكاهن ونحوه والله سبحانه جعل الرسول مبلغا لأمره ، ونهيه ، ووعده ، ووعيده وهؤلاء يجعلون الرسل والمشايخ يدبرون العالم بقضاء الحاجات وكشف الكربات وليس هذا من دين المسلمين بل النصارى تقول هذا في المسيح وحده شبهة الاتحاد والحلول ، ولهذا لم يقولوه في إبراهيم وموسى وغيرهم مع أنهم في غاية الجهل في ذلك ، فإن الآيات التي بعث بها موسى أعظم ، ولو كان هذا ممكنا لم يكن للمسيح خاصية به بل موسى أحق ، ولهذا كنت أتنزل مع علماء النصارى إلى أن أطالبهم بالفرق بين المسيح وغيره ، من جهة الإلهية ، فلا يجدون فرقا بل أبين لهم أن ما جاء به موسى من الآيات أعظم ، فإن كان حجة في دعوى الإلهية فموسى أحق ، وأما ولادته من غير أب فهو يدل على قدرة الخالق لا على أن المخلوق أفضل من غيره .

(١٠٩) إذا كان الكلام في سياق التوحيد ، ونفي خصائص الرب عما سواه لم يجز أن يقال ، هذا سوء عبارة في حق من دون الله من الإنبياء ، والملائكة ، فإن المقام أجل من ذلك ، وكلما سوى الله يتلاشى عند تجريد توحيده والنبي صلى الله عليه وسلم كان من أعظم الناس تقريرا لما يقال على هذا الوجه ، وإن كان هو المسلوب كما قالت عائشة لما أخبرها ببراءتها : والله لا أقوم إليه ولا أحمده ، ولا أحمد إلا الله وفي لفظ بحمد الله لابحمدك فأقرها صلى الله عليه وسلم وأبوها على ذلك ، لأن الله سبحانه الذي أنزل براءتها بغير فعل أحد ، قال حبان قلت لابن المبارك : إني لأستعظم هذا القول ، قال : ولت الحمد أهله وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد قول الأسير اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد ، قال عرف الحق لأهله ، وكان يعلم أصحابه تجريد التوحيد ، فقال : لاتقولوا ماشاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد ، وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال : أجعلتني لله ندا ؟ بل ما شاء الله وحده ، وما أحدثه الله بغير فعل منه إضافة إلى الله وحده كما قال لكعب بن مالك : لما قال له وما أمن عندك أمن عند الله ؟ قال بل من عند الله ومعلوم أنه لو كان من عند النبي صلى الله عليه وسلم لكان من عند الله بمعنى أنه خلقه ، فجميع الحادثات من عنده بهذا الاعتبار ، ولكن المقصود أنه صلى الله عليه وسلم يصدر عنه فعل في هذه التوبة إلا أنه بلغ الرسالة .

(١١٠) وقال في الكلام على قوله : (قل أبالله وآياته ورسوله)(١) .. الآية تدل على أن الإستهزاء بالله كفر ، وبآياته كفر ، وبالرسول كفر ،

---

(١) سورة التوبة – الآية ٦٥ .

من جهة الاستهزاء بالله وحده كفر بالضرورة فلم يكن ذكر الآيات والرسول شرطا ، فعلم أن الاستهزاء بالرسول كفر وإلا لم يكن لذكره فائدة ، وكذلك الآيات وأيضا فالإستهزاء بهذه الأمور متلازم ، والضالون مستخفون بتوحيد الله تعالى ، يعظمون دعاء غيره من الأموات وإذا أمروا بالتوحيد ، ونهوا عن الشرك ، استخفوا به ، كما قال تعالى : (وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا) (١) .. الآية فاستهزؤا بالرسول لما نهاهم عن الشرك ، وما زال المشركون يسبون الأنبياء ، ويصفونهم بالسفاهة والضلال والجنون إذا دعوهم إلى التوحيد ، لما في أنفسهم من عظيم الشرك ، وهكذا تجد من فيه شبه منهم إذا رأى من يدعو إلى التوحيد استهزأ بذلك لما عنده من الشرك ، قال الله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) (٢) فمن أحب مخلوقا مثل ما يحب الله ، فهو مشرك ، ويجب الفرق بين الحب في الله والحب مع الله ، وهؤلاء الذين اتخذوا القبور أوثانا تجدهم يستهزؤن بما هو من توحيد الله ، وعبادته ، ويعظمون ما اتخذوه من دون الله شفعاء ، ويحلف أحدهم اليمين الغموس كاذبا ، ولا يجترىء أن يحلف بشيخه كاذبا ، وكثير من طوائف متعددة يرى أحدهم أن استغاثته بالشيخ إما عند قبره ، أو غير قبره أنفع له من أن يدعو الله في المسجد عند السحر ، ويستهزيء بمن يعدل عن طريقته إلى التوحيد ، وكثير منهم يخربون المساجد ويعمرون المشاهد ، فهل هذا إلا من استخفافهم بالله وبآياته ، ورسوله ، وتعظيمهم للمشرك وإذا كان لهذا وقف ولهذا

---

(١) سورة الفرقان – الآية ٤١ .

(٢) سورة البقرة – الآية ١٦٥ .

وقف كان وقف الشرك أعظم عندهم مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكرهم الله في قوله : (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا) (١) الآية فيفضلون ما يجعل لغير الله على ما يجعل لله، ويقولون : الله غني وآلهتنا فقيرة ، وهؤلاء إذا قصد أحدهم القبر الذي يعظمه يبكي عنده ، ويخشع ، ويتضرع مالا يحصل له مثله في الجمعة والصلوات الخمس وقيام الليل فهل هذا إلا من حال المشركين لا الموحدين .. ومثل هذا أنه إذا سمع أحدهم سماع الأبيات حصل له من الخشوع والحضور مالا يحصل له عند الآيات بل يستثقلونها ويستهزؤن بها وبمن يقرؤها مما يحصل لهم به أعظم نصيب من قوله : (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) والذين يجعلون دعاء الموتى أفضل من دعاء الله ، منهم من يحكي أن بعض المريدين استغاث بالله فلم يغثه ، واستغاث بشيخه فأغاثه ، وأن بعض المأسورين دعى الله فلم يخرجه ، فدعى بعض الموتى فجاءه فأخرجه إلى بلاد الإسلام ، وآخر قال : قبر فلان هو الترياق المجرب ، ومنهم من إذا نزل به شدة لايدعو إلا شيخه قد لهج به كما لهج الصبي بذكر أمه ، وقد قال تعالى للموحدين (فإذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا) (٢) وقد قال شعيب : (ياقومي أرهطي أعز عليكم من الله) (٣) وقال تعالى : (لأنتم أشد رهبة في صدروهم من الله) (٤) .

---

(١) سورة الأنعام – الآية ١٣٦ .

(٢) سورة البقرة – الآية ٢٠٠ .

(٣) سورة هود – الآية ٩٢ .

(٤) سورة الحشر – الآية ١٣ .

(١١١) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الرقا التي فيها شرك كالتي فيها استعاذة بالجن ، كما قال تعالى : (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) (١) ولهذا نهى العلماء عن التعازيم ، والأقسام التي يستعملها بعض الناس في حق المصروع وغيره التي تتضمن الشرك ، بل نهوا عن كل مالا يعرف معناه من ذلك خشية أن يكون فيه شرك ، ومن قال لغيره أسألك بكذا ، فإما أن يكون مقسما فلا يجوز بغير الله ، وإلا فهو من باب السؤال به ، فتبين أن السائل لله بخلقه أما أن يكون حالفا بمخلوق ، وذلك لا يجوز ، وأما أن يكون سائلا به وتقدم تفصيله وأما إذا أقسم على الله مثل أن يقول أقسمت عليك يارب لتفعلن كذا كما كان البراء ابن مالك وغيره من السلف يفعله ، وفي الصحيح رب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره . فهذا ، من الإقسام عليه تعالى به ليس إقساما عليه بمخلوق ، ومعنى قوله : أسألك بالرحم ليس إقسام لكن بسبب الرحم لإنها توجب حقوقا لسؤال الثلاثة بأعمالهم الصالحة وكسؤالنا بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعته في حياته ، ومنه ماروي عن علي أن عبد الله بن جعفر إذا سأله بحق جعفر أعطاه ، ومنه الحديث الذي أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا .. الخ ، فحق السائلين والعابدين الإجابة والإثابة ، فذلك سؤال له بأفعاله كالإستعاذة بنحو ذلك ، كقوله أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وبك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، فالإستعاذة بمعافاته التي هي فعله من السؤال بإثابته التي هي فعله ، وقوله في الحديث ونستشفع بالله عليك ، وتسبيحه صلى الله عليه

---

(١) سورة الجن – الآية ٦ .

وسلم وتعليمه له أنه لايستشفع بالله على خلقه على كل تقدير ، طلب منه مالا يقدر عليه وطلب منه مالا يطلب إلا من الله ، ولا يقدر عليه إلا الله ، وطلب منه ما هو أعظم استخفافا بالله ، وانتقاصا له من طلب شفاعة الله إلى عبده فإنه ممكن ، لكن طلب من الله مافيه سؤال لغيره ، وهو سبحانه قادر عليه بلا سؤال وهو غني عن المخلوقات ، سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظم ذلك حتى رؤي ذلك في وجوه أصحابه فإذا كان لا يجوز أن يطلب من الله أن يسأل غيره إذ هو قادر على فعل الغير بلا سؤال فكيف إذا كان المطلوب فعل نفسه ؟ فلم يطلب فعل نفسه منه ، بل طلبه من بعض عباده ، وليس عندهم إلا الشفاعة ، وهم لا يشفعون إلا من بعد إذنه ، فتبين أن ليس لهم من الأمر شيء .

(١١٢) كونه صلى الله عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين ليس معناه أنه يسأل الله بهم ، أو يقسم بهم عليه ، بل يستنصر بدعائهم ، كما قال لسعد : وهل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم بصلاتهم ودعواتهم وإخلاصهم ، وأما استغاثة الجمل به ليجيره من ظلم أهله ، فهو طلب منه أن يشكيه ، فأشكاه بمنعهم من أذاه ، وأما استغاثة الصحابة في القحط به ، فاستغاثوا به ليدعو لهم ، كما يستغيث به الناس يوم القيامة ليدعو لهم ، والكلام في الأحكام الشرعية لايقبل من الباطل أو التدليس ما ينفق عند أهل البدع الذين لم يرثوا علومهم من أنوار النبوة ، كالفلاسفة الذين يكونون أكثر الخائضين في العلم ضلالا وافتراقاً ، وليس هذا شأن ما ورث عن الأنبياء إلا أن يدخل فيه الكذب والتحريف ، والدين محفوظ بحفظ الله له ، كما قال تعالى : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (١) ولما

---

(١) سورة الحجر – الآية ٩ .

كانت ألفاظ القرآن منقولة بالتواتر بخلاف بعض الحديث ، وطمع الشيطان في تحريف معانيه ، وتغيير ألفاظ الرسول بالزيادة والنقص ، أقام الله من يحفظ بهم دينه يحملون العلم الموروث عنه فينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ، فبينوا ما أدخل أهل الكذب والغلط في ألفاظ الحديث ، وما أدخل أهل التحريف في معاني القرآن والحديث ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة » .

(١١٣) وقال في الكلام على إهداء الثواب للنبي صلى الله عليه وسلم ، الأعمال لا تعمل إلا لله ، ولا يطلب أجرها إلا منه ، وإن وصل بها نفع عظيم إلى الأنبياء وغيرهم فإنهم دعوا إلى عبادته ، وبينوا أن الجزاء عليه لا عليهم ، كما قال تعالى : (فأنما عليك البلاغ وعلينا الحساب) (١) .. وكثير من الضلال يطلبون الجزاء من الأولياء ، كأنهم يعبدونهم ، أو كأنهم عملوا لأجلهم ، فصاروا شبه النصارى نزلوا المخلوق بعد موته منزلة الخالق ، لأن الأولياء في حياتهم لا يمكنون أحداً من الإشراك بهم ، كما قال المسيح عليه السلام : (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به) (٢) .. الآية وقال : (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس) (٣) .. الآيتين .. ولهذا كان خاتم الرسل المبعوث بملة إبراهيم قد أقام الحنفية كما نعت بذلك في الكتب كقوله : (ولن أقبضه حتى أقيم به

(١) سورة الرعد : الآية ٤٠ .

(٢) سورة المائدة – الآية ١١٧ .

(٣) سورة آل عمران – الآية ٧٩ .

الملة العوجا) .. الخ .. وقال : (لا تطروني كما أطرت النصارى) .. الخ ثم ذكر الآحاديث التي قالها في مرضه ، وقبله ، وفي الصحيحين عنه (لتركبن سنن من كان قبلكم) الحديث وقد شرحنا هذا الحديث ، وتكلمنا على جملة مما وقع من ذلك والمقصود هنا أن النصارى فيهم إشراك وغلو وابتداع ، كقوله : (اتخذوا أحبارهم)(١) .. الآية .. وقوله (ورهبانية ابتدعوها)(٢) وقوله (لاتغلوا في دينكم)(٣) فصار ذلك في كثير من هذه الأمة ومثله هؤلاء الذين يهدون العبادات إلى الأنبياء لطلب الأجر منهم ، أما إشراكهم فقد ضاهوا المخلوق بالخالق ، وأما الابتداع فهذا العمل لم يسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والغلو حيث جعلوا في البشر شوبا من الربوبية ، والإلهية ، والغنى عن صاحبه إلى النفع ، وهم في تقربهم إلى غير الله بالأعمال يشبهون المتوكلين على غير الله المستغيثين بغيره ، والفقر للمخلوق وصف لازم لايفارقه في الدنيا ، ولا في الآخرة ، بل العبد محتاج إلى الله من جهة ربوبيته فلا يستعين بغيره ومن جهة الألوهية فلا يعبد غيره ، كما قال تعالى : (إياك نعبد وإياك نستعين) فإن لم يعبده خسر الدنيا والآخرة وإن لم يعنه على عبادته لم يقدر عليها ، وإذا كان الخلق كلهم فقراء إلى الله ، والله يرحمهم بما شاء من الأسباب ، ومن ذلك دعاء بعضهم لبعض ، وإحسان بعضهم إلى بعض ، والدعاء يكون من الأدنى للأعلى بلا غضاضة على الأعلى ، فالله الذي أمرنا بالصلاة

---

(١) سورة التوبة – الآية ٣١ .

(٢) سورة الحديد – الآية ٢٧ .

(٣) سورة النساء – الآية ١٧١ .

والسلام على نبيه ، وهو الذي يثيبنا على ذلك ، بل لله عليه أكمل النعم والمنة ، ونعمته عليه أكمل نعمة أنعمها على مخلوق ، وما من به علينا من الثواب على الصلاة عليه ، وعلى سائر أعمالنا فقد من عليه بمثله لدعائه لنا إلى ذلك ، والخالق إذا تقربنا إليه فذلك إحسانا منا إلى أنفسنا ، وهو الذي أعاننا عليه ، وإن كان يحب ذلك فحبه إياه منه على العامل فإنه الذي خلق ذلك كله ، فعلى العبد أن يلاحظ التوحيد والأنعام ، قال تعالى : (فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) (١) وهؤلاء جعلوا الهدية له صلى الله عليه وسلم بمنزلة الهدية إلى الله ، وكأنهم يتقربون إليه كما يتقربون إلى الله ، فجعلوا المخلوق كأنه الرب الغني عنهم المجازي لهم ، وجعلوا الرب محتاجا إلى عبادتهم ، وأنهم يبلغون ضره ونفعه ، والمؤمنون وأولهم أبو بكر يطلبون أجر أعمالهم من الله ، لا من مخلوق مع قوله أن أمنّ الناس عليّ في صحبته وذات يده أبو بكر ، ونزل فيه قوله : (وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى)(٢) والله سبحانه لكمال إحسانه إلينا امرنا بالجهاد ، وأخبر أنه نصر له ، وبالصدقة وأخبر أنها قرض له وذلك ممتنع من جهة ربوبيته ، ولكن يصح من جهة الألوهية التي أقر بها الموحدون .

(١١٤) وسئل رحمه الله عن دعوة ذي النون معناها ؟ ولم كانت موجبة لكشوف الكرب ؟ وهل لذلك شروط غير لفظها وكيف يتحقق القائل لها في الكرب بمعنى النفي والإثبات ليوجب الكشف ؟ وما مناسبة

---

(١) سورة غافر – الآية ٦٥ .

(٢) الليل الآيات من ١٧ إلى آخر السورة .

ذكر ظلمه مع التوحيد ؟ وهل الاعتراف مع التوحيد موجب للغفران وكشف الكرب ؟ وهل اعترافه بذلك الذنب المعين يوجب كشف كربة نزلت بذنوب أوجب تأخيرها إلى ذلك الوقت سعة حلم الله أم لا بد عند قولها من استحضار جميع الذنوب ؟ وهل مجرد الاعتراف كاف بدون التوبة ؟ وما السر في أن الفرج يجيء عند انقطاع الرجاء من الخلق ؟ وما الحيلة في انصراف القلب عنهم وتعلقه بالله ؟ وما المعنى على ذلك ؟

أجاب عن الأولى بأن لفظ الدعاء والدعوة في القرآن يتناول دعاء العبادة ودعاء المسألة ، وفسر قوله : (ادعوني استجب لكم)(١) بالوجهين .. وفي حديث النزول من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له والمستغفر سائل والسائل داعي لكن ذكر السائل لدفع الشر بعد السائل للخير ، وذكرهما بعد الداعي الذي يتناولهما وغيرهما من عطف الخاص على العام ، وسماها دعوة لتضمنها للنوعين ، فقوله : (لا إله إلا أنت) اعتراف بتوحيد الآلهية ، وهو يتضمن النوعين ، فإن الآلهة هو المستحق لأن يدعى بالنوعين ، وقوله (أني كنت من الظالمين) .. اعتراف بالذنب متضمن طلب المغفرة فالسائل يسأل تارة بصيغة الطلب ، وتارة بصيغة الخبر ، أما بوصف حاله ، أو حال المسئول ، أو بهما ، وهو من حسن الأدب في السؤال ، كقول أيوب : (مسني الضر وأنت أرحم الراحمين) والسؤال بالحال أبلغ من جهة العلم والبيان ، وبالطلب أظهر من جهة القصد ، والإرادة ، فلهذا كان غالب الدعاء من القسم الثاني ، لأن السائل يتصور مراده ، فيسأله بالمطابقة فإن تضمن وصف حال

---

(١) سورة غافر – الآية ٦٠ .

السائل والمسئول فهو أكمل ، كقوله : (قل اللهم إني ظلمتُ نفسي ظلما كثيرا) .. الخ . وفيه وصف لحال نفسه المقتضي حاجته إلى المغفرة ، ووصف ربه أنه لا يقدر على هذا غيره ، وفيه التصريح بالمطلوب ، وفيه وصف الرب بما يقتضي الإجابة ، وهو وصفه بالمغفرة والرحمة ، فهذا ونحوه أكمل الأنواع ، فمقام يونس ، ومن أشبهه ، مقام اعتراف بأن ما أصابه بذنبه ، والمقصود دفع الضر والاستغفار رجاء بالقصد .

الثاني فلم يذكر صيغة الطلب لاستشعاره أنه مسيء أدخل الضر على نفسه فناسب ذكر ما يرفع سببه من الاعتراف ، وهذا يبين بالكلام على قوله (سبحانك) ، فإنه يتضمن التعظيم والتنزيه ، والمقام يقتضي تنزيهه عن العقوبة بغير ذنب ، فقوله : (لا إله إلا أنت) فيه انفراده بالآلهية ، وهي تتضمن كمال العلم والقدرة ، والرحمة والحكمة ، ففيها إثبات إحسانه إلى العباد ، فإن الآله هو المألوه ، والمألوه الذي يستحق أن يعبد ، وكونه يسحق ذلك هو بما اتصف به من الصفات التي تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب ، المخضوع له غاية الخضوع ، والتسبيح يتضمن تعظيمه وتنزيهه عن الظلم ، وغيره من النقائص ، فإن الظالم أنما يظلم لحاجته ، أو جهله والله غني عن كل شيء ، عليم بكل شيء ، وهو غني بنفسه ، وكلما سواه فقير إليه وهذا كمال العظمة .. أجاب عن الثانية بأن ذلك لأن الضر لا يكشفه إلا الله والذنوب سبب الضر ، والاستغفار يزيل سببه ، وقوله : (إني كنت من الظالمين) اعتّراف واستغفار والتهليل تحقيق لتوحيد الآلهية ، فإن الخير لايوجب له إلا مشيئة الله ، والمعوق له عن العبد ذنوبه ، وما خرج عن قدرة العبد فهو من الله ، وإن كان الكل بقدره ، لكنه جعل الطاعة

سببا للنجاة والسعادة ، فمشاهدة التوحيد تفتح باب الخير ، والاستغفار يغلق باب الشر ، والرجاء لاتعلق بمخلوق ولا بقوة العبد ، ولا علمه ، فإن ذلك شرك ، ولهذا يذكر الأسباب ويأمر بأن لا يعتمد عليها ، ولهذا قال : (وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله (١)) فمن جعل مع الله إلها آخر ، قعد مذموما مخذولا والقائل لا إله إلا الله بلسانه ، فقولها مخلصا من قلبه له حقيقة أخرى ، وبحسب تحقيقها تكمل الطاعة ، كما قال : (أفرأيت من اتخذ آلهة هواه (٢)) .. الآيتين فمن جعل ما يألهه هو ما يهواه فقد اتخذ إلهه هواه ، ولهذا قال الخليل : (لا أحب الآفلين(٣)) بين أنه يغيب عن عابده ، فلا يعلم حاله ، وكلما حقق العبد الإخلاص في قول لا إله إلا الله خرج من قلبه تأله ما يهواه ، ويصرف عنه المعاصي ، كما قال تعالى : (كذلك لنصرف عنه السوء (٤)) الآية وفي الصحيح : (من قالها مخلصا من قلبه حرمه الله على النار) ، فمن دخلها لم يحقق إخلاصها المحرم له على النار ، والشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل ، ولهذا أمر أن يقول في كل صلاة (إياك نعبد وإياك نستعين) والشيطان يأمر بالشرك ، والنفس تطيعه ، فلا تزال تلتفت إلى غير الله ، إما خوفاً ، وإما رجاء ، فلا يزال مفتقرا إلى تخليص توحيده من شوائب الشرك وفي الحديث يقول الشيطان : (أهلكت الناس بالذنوب فأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك بثثت فيهم الأهواء فهم يذنبون

---

(١) سورة آل عمران – الآية ١٢٦ .

(٢) سورة الجاثية – الآية ٢٣ .

(٣) سورة الأنعام – الآية ٧٦ .

(٤) سورة يوسف – الآية ٢٤ .

ولا يستغفرون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فالذي اتبع هواه بغير هدى من الله له نصيب ممن اتخذ آلهه هواه، فصار فيه شرك منعه من الاستعاذة، وأما من حقق التوحيد والاستغفار فلا بد أن يرفع عنه الشر ، وفي الصحيح قوله في صلاته : (اللهم اغفر لي ما قدمت – إلى قوله لا إله إلا أنت) فهنا قدم الدعاء ، وختمه بالتوحيد لأنه أفضل الأمرين بخلاف مالم يقصد فيه هذا فإن تقديم التوحيد أفضل وأهل التوحيد هم الذين لم يعبدوا إلا إياه ، ولم يتوكلوا إلا عليه ، وقول المكروب لا إله إلا أنت قد يستحضر في ذلك أحد النوعين ، فإن همته منصرفة لدفع ضره أى لا يكشف الضر غيرك مع إعراضه عن توحيد الإلهية فإن استحضره في ذلك كان عابدا لله متوكلا عليه محققا إياك نعبد وإياك نستعين ، فإذا سبق إلى القلب قصد السؤال ناسب السؤال باسم الرب وإن سبق قصد العبادة فاسم الله أولى ، وكذلك إذا بدا بالثناء ، ولهذا قال يونس عليه السلام (لا إله إلا أنت الخ وقال آدم (ربنا ظلمنا أنفسنا) فإن يونس ذهب مغاضبا فكان ذلك المناسب أي هو الذي يستحق العبادة دون غيره ، ولا يطاع الهوى فإن ذلك يضعف الإخلاص ، وهذا يتضمن برآة ما سوى الله من الإلهية سواء قدر ذلك هوى النفس أو طاعة الخلق ، أو غير ذلك ، والعبد يقول ذلك فيما يظنه ، وهو غير مطابق ، وما يريده وهو غير حسن ، وآدم لم يكن عنده من منازعة الإرادة ما يزاحم الإلهية ، بل ظن صدق الشيطان فكانا محتاجين إلى أن يريهما ربوبيته تكمل علمهما وقصدهما حتى لايفترا ، ويونس كمل تحقيق الآلهية ومحو الهوى الذي يتخذ إلها ، وأيضا مثل هذه الحال تعرض لمن تعرض له فيبقى فيه نوع معارضة للقدر ، ومعارضة له سبحانه في خلقه ، وأمره ووساوس في حكمته ورحمته فيحتاج إلى أن يتقي الآراء الفاسدة

والأهواء الفاسدة فيعلم أن الحكمة والعدل فيما اقتضاه علمه سبحانه وحكمته ، لا في ما اقتضاه علم العبد وحكمته ، ويكون هواه تبعا لما يأمر الله به قال تعالى : (فلا وربك) (١) الآية وقال تعالى : (قل إن كان آباؤكم)(٢) .. الآية فإذا كان الإيمان لايحصل حتى يحكم الرسول ويسلم له ويكون هواه تبعا لما جاء به ، ويكون الرسول والجهاد مقدما على حب الإنسان نفسه وماله وأهله فكيف في تحكيمه تعالى ؟ والتسليم له ، فمن رأى من يستحق العذاب في ظنه فغفر له فكره ذلك فهو إما عن إرادة تخالف الحكم ، أو ظن يخالف العلم ، والله عليم حكيم فلم يبق لكراهة ما فعله وجه ، وهذا يكون فيما أمر به ، وفيما خلقه ولم يأمرنا أن نكرهه بخلاف توبته على عباده وإنجائهم من العذاب فإنه يحب التوابين ، فكراهة هذا من نوع اتباع الإرادة المزاحمة للإلهية فعلى صاحبها أن يحققه ولإنالة مراداتنا المخالفة . وقوله هل الاعتراف مع التوحيد موجب لغفرانها وكشف الكربه ؟ فالموجب له مع التوحيد هو التوبة المأمور بها فإن الشرك لا يغفر إلا بها ، وأما الاعتراف على وجه الخضوع لله من غير توبة فهما في نفس الاستغفار الذي لا توبة معه ، فهذا لا يؤنس ، ولا يقطع له بالمغفرة فإنه داع ، وفي الصحيح (ما من رجل يدعو الله بدعوة الخ) فمثل هذا الدعاء قد تحصل معه المغفرة أو صرف شر آخر أو حصول خير آخر ، وقوله : الاعتراف بالذنب المعين يوجب رفع ما حصل بذنوب أم لابد من استحضار جميعها : فهذا مبني على أصول أحدها أن التوبة تصح من ذنب

---

(١) سورة النساء – الآية ٦٥ .

(٢) سورة التوبة – الآية ٢٤ .

مع الإصرار على آخر ، وهذا هو المعروف عن السلف والخلف .. والثاني أن من تاب من بعض فإن التوبة إنما تقتضي مغفرة ما تاب منه .. والثالث أن الإنسان قد يستحضر ذنوبا فيتوب منها ، وقد يتوب توبة مطلقة فإن كانت نية التوبة العامة فهي تتناول كل ما رآه ذنبا إلا أن يعارض هذا معارض مثل أن يكون بعضها لو استحضره لم يتب منه لقوة إرادته ، أو اعتقاد أنه حسن ، وأما التوبة العامة وهي أن يتوب توبة مجملة ، ولا تلتزم التوبة من كل ذنب فهذا لا يوجب دخول كل فرد ولا يمنع دخوله كاللفظ المطلق ، والناس في غالب أحوالهم لايتوبون توبة عامة مع حاجتهم إلى ذلك وأنها واجبة على كل عبد في كل حال وقوله : ما السبب في أن الفرج يأتي عند انقطاع الرجاء عن الخلق وما الحيلة في صرف القلب عنه ؟ فسببه تحقيق توحيد الربوبية وتوحيد الإلهية ، فالأول لا خالق إلا الله ، والراجي المخلوق طالب بقلبه لما يريده منه وهو عاجز وهذا من الشرك الذي لا يغفر فمن كمال نعمته وإحسانه إلى المؤمنين أن يمنع حصول مطالبهم بالشرك حتى يصرف قلوبهم إلى التوحيد ، ثم إن وحّده العبد توحيد الآلهية حصلت له سعادة الدنيا والآخرة وإن كان ممن قيل فيه : (وإذا مسكم الضر) الآية فإن ما حصل له من وحدانيته حجة عليه كما احتج سبحانه على المشركين بذلك في غير موضع فمن تمام نعمة الله على المؤمنين أن ينزل بهم من الضر ما يلجئهم إلى توحيده فيدعونه مخلصين له الدين فيحصل لهم من التوكل والإنابة وذوق طعم الإيمان والبراءة من الشرك ما هو أعظم نعمة من زوال الضر فإن ذلك نعم دنيوية قد يحصل للكافر منها أعظم مما للمؤمن ، وأما ما يحصل للمخلصين فأعظم من أن يعبر عن كنهه مقال ، أو يستحضر تفصيله بال ، ولكل مؤمن من ذلك نصيب بقدر إيمانه فالذي يحصل لأهل

الإيمان عند تجريد التوحيد لا يعرفه بالذوق إلا من له منه نصيب ، وهذا هو حقيقة الإسلام ، وقطب رحى القرآن ، به أرسل الله الرسل ، وأنزل الكتب .

(١١٥) الراجي يرجى حصول الخير ودفع الشر ، والرجا مقرون بالتوكل ، والتوكل لا يجوز إلا على الله ، فلا يأتي بالحسنات إلا هو ولا يذهب بالسيئات إلا هو قال تعالى : (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله(١)) .. الآية وقال : (الذين قال لهم الناس(٢)) .. الآية أي كافينا في دفع البلاء وأولئك أمروا أن يقولوا حسبنا الله في جلب النعماء ومن توكل على غير الله ورجاه خذل من جهته ، وحرم (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت(٣)) الآية (لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا(٤)) (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا (٥)) الآية (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء(٦)) .. الآية (فابتغوا عند الله الرزق(٧)) .. الآية .. والراجي يكون راجيا تارة بعمل يعمله فهذا نوع من العبادة ، وتارة باعتماد قلبه عليه وسؤاله له ، فهو نوع من الاستغاثة يوضحه أن كل خير ونعمة فهي من الله ، وكل شر

---

(١) سورة التوبة – الآية ٥٩ .
(٢) سورة آل عمران – الآية ١٧٣ .
(٣) سورة العنكبوت – الآية ٤١ .
(٤) سورة الإسراء – الآية ٢٢ .
(٥) سورة مريم – الآية ٨١ .
(٦) سورة الحج – الآية ٣١ .
(٧) سورة العنكبوت : الآية ١٧ .
(٧) سورة الإسراء – الآية ٦٧ .

مندفع عنه فالله يمنعه ، ويكشفه وما جرى من الأسباب على يد خلقه فهو خالق الأسباب كلها ، ومن عرف هذا حق المعرفة انفتح له باب توحيد الله ، وعلم أنه لا يستحق أن يدعي غيره ، ولا فرق بين الأسباب العلوية والسفلية ، وملائكته قال فيهم (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى(١)) فالصادر عنهم إما قول وإما عمل فالقول لايسبقونه به ، ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ، فعلينا أن نكون معه ومع رسله هكذا ، فلا نقول حتّى يقول ، ولا نعبده إلا بما أمر ، وأعلى من هذا أن لا نفعل إلا ما أمر ، فلا تكون أعمالنا إلا واجبة أو مستحبة ، والاستعانة تكون على الأعمال ، وأما التوكل فأعم من ذلك ، يكون لجلب المنفعة ، ودفع المضرة ، فمن لم يفعل ما أمر به لم يكن مستعينا بالله ، وعلى ذلك فيكون قد ترك العبادة والاستعانة عليها ، فترك التوكل في هذا الموضع ومن ظن أن الإيمان بالقدر ينافي الأمر كالإباحية المشركية والقدرية المجوسية أو ظن أن التكليف معه غير معقول بل الشارع أطيع لمحض المشيئة وجعل ذلك حجة على أن الأفعال لم تتضمن أسبابا مناسبة للأمر والنهي : ففساد قوله معلوم بضرورة العقل مع الكتاب ، والسنة ، والإجماع فالعبد عليه أن يصبر على ما قدر من المصائب ، ويستغفر من المعايب ، ويشكر على المواهب ، فيجمع بين الإيمان بالقدر ، والشرع وبين الصبر والشكر ، والاستغفار والمحتج بالقدر إذا اعتدى عليه تناقض وظهر فساد قوله .

(١١٦) التسبيح المتضمن تنزيهه عن السوء ونفي النقص يتضمن تعظيمه

---

(١) سورة الأنبياء - الآية ٢٧ .

العظمة الموجبة برآءته من الظلم ، فالظالم يظلم لحاجته ، أو لجهله ، والله غني عن كل شيء عليم بكل شيء ، وهذا كمال العظمة ، وقوله صلى الله عليه وسلم : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم هاتان الكلمتان إحداهما مقرونه بالتحميد ، والأخرى بالتعظيم فقرن بين الحمد والتعظيم ، كما قرن بين الجلال والإكرام ، إذ ليس كل معظم محمودا محبوبا ولا كل محبوب محمودا معظما ، والعبادة تتضمن كمال الحب المتضمن معنى الحمد ، وكمال الذل المتضمن معنى التعظيم ، ففيها إجلاله ، وإكرامه ، وهو سبحانه المستحق للجلال والإكرام ، ومن الناس من يحسب الجلال الصفات السلبية والإكرام الصفات الثبوتية ، والتحقيق أن كلاهما صفات ثبوتية ، وإثبات الكمال يستلزم نفي النقائص ، لكن ذكر نوعى الثبوت وهو ما يستحق أن يحب ، وما يستحق أن يعظم كقوله : (إن الله هو الغني الحميد [١]) (إن ربي غني كريم [٢]) وكذلك قوله (وله الحمد [٣]) فقرن التسبيح بالتحميد والتهليل بالتكبير ، كما في الأذان ثم أن كل واحد من النوعين يتضمن الآخر إذا أفرد ، فإن التسبيح ، والتحميد يتضمن التعظيم ، ويتضمن إثبات ما يحمد عليه وذاك يستلزم الإلهية فإنها تتضمن كونه محبوبا بل تتضمن أنه لا يستحق كمال الواجب إلا هو ، والحمد هو الإخبار عن المحمود بالصفات التي يستحق أن يحب ، فالإلهية تتضمن كمال الحمد ولهذا كان الحمد مفتاح الخطاب ، وسبحان الله فيها إثبات عظمته ، ولهذا قال :

---

(١) سورة لقمان – الآية ٢٦ .

(٢) سورة النمل – الآية ٤٠ .

(٣) سورة القصص – الآية ٧٠ .

(فسبح باسم ربك العظيم (١)) وقال اجعلوها في ركوعكم ، وقال أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء ، فيجعل التعظيم في الركوع أخص منه بالسجود ، وقوله : (لا إله إلا الله والله أكبر) ففي الإلهية محامدة ، وفي الكبرياء إثبات عظمته فإن الكبرياء تتضمن العظمة لكن الكبرياء أكمل ، وهي كالرداء ومعلوم أن الرداء أشرف ، فلما كان التكبير أبلغ صرح بلفظه وفي سبحان الله التصريح بالتنزيه من السوء المتضمن للتعظيم ، فصار كل واحدة متضمنة معنى الأخريين إذا أفردتا وعند الاقتران تعطى كل كلمة خاصتها ، وكذلك الدعاء باسم الرب أو باسم الله أو لوصف حال السائل ، أو حال المسئول لكل نوع منها خاصة .

(١١٧) قال رحمه الله بعد ما ذكر آيات احتج بها الجبرية وآيات احتج بها القدرية : وكل من الطائفتين تتناول نصوص الأخرى بتأويلات فاسدة ، وتضم إلى النصوص التي احتجت بها أمورا لا تدل عليها ، وأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وأئمة المسلمين فآمنوا بالكتاب كله ، ولم يحرفوا شيئا من النصوص ، وقوله : (إن الله جميل يحب الجمال) أى يحب أن يتجمل له العبد ، كقوله : (خذوا زينتكم عند كل مسجد (٢)) ويكره أن يصلي عريانا ، أو المرأة مكشوفة الرأس ولو تزين لمعصية لم يحب ذلك ، والمؤمن يظهر نور الإيمان على وجهه ، ويكسي محبة ومهابة ، والمنافق عكسه ، وأما الصورة المجردة مشتهاة كالنساء أولا فقد صح أن الله لا ينظر إلى صوركم الخ ، وقوله : (إن الله جميل) الخ قاله جوابا بالتسائل في

(١) سورة الواقعة – الآية ٩٦ .

(٢) سورة الأعراف – الآية ٣١ .

بيان ما يحبه الله وما يكرهه ، فإنه لما ذكر الكبر سأله السامع عن جمال الثوب والنعل ، وحسن ثوبه ونعله أنما يحصل بفعله وقصده ليس شيئا مخلوقا فيه بغير كسبه كصورته ومعلوم أن الله إذا خلق شخصا أكبر من شخص إما في جسمه ، وإما في عقله وذكائه لم يكن هذا مبغضا ، فإنه خلق بغير اختياره ، بخلاف ما إذا تكبر بذلك أو بغيره فإنه من عمله ، والمقصود هنا ذكر ما يحبه الله ، ويرضاه الذي يثاب أصحابه عليه ، ومعلوم أن الفرق بين مطلق الإرادة والمحبة موجود في الناس ، وغيرهم من الجهمية والقدرية إنما لم يفرقوا بين ما يشاء وما يحب ، لأنهم لايثبتون لله محبة لبعض الأمور المخلوقة دون بعض ، وفرحا بتوبة التائب وكان أول من أنكره الجعد فضحى به خالد القسري فقال : أنه زعم أن الله لم يكلم موسى تكليما ، ولم يتخذ إبراهيم خليلا ، فإن الخلة من توابع المحبة ، فمن زعم أن الله لا يحب ولا يحب لم يكن للخلة عنده معنى ، والرسل صلوات الله وسلامه عليهم جاءوا بإثبات هذا الأصل ، وهو أن الله يحب بعض الأمور المخلوقة ، ويسخط بعضها ، فإن الجهمية والقدرية تجعل الجميع بالنسبة إليه سواء : القدرية يقولون يقصد نفع العبد لكونه حسنا ، ولا يقصد الظلم لكونه قبيحا ، والجهمية يقولون : إذا كان لا فرق بالنسبة إليه بين هذا وهذا امتنع أن يكون عنده شيء حسن ، وشيء قبيح ، وأنما يرجع ذلك إلى أمور صافية(١) للعباد فالحسن بالنسبة إلى العبد ما يلائمه ، وما ترتب عليه ثواب يلائمه ، والقبيح بالعكس ومن هنا جعلوا المحبة والإرادة سواء فلو أثبتوا أنه سبحانه يحب ويفرح بحصول محبوبه كما أخبر به الرسول

(١) لعلها إضافية .

تبين لهم حكمته ، وتبين لهم أيضا أنه يفعل الأفعال بحكمة ، فإن الجهمية قالوا : إذا كانت الأشياء بالنسبة إليه سواء امتنع أن يفعله لحكمة ، والمعتزلة يقولون يفعل لحكمة تعود إلى العباد فقالت الجهمية تلك يعود إليه منها حكم أم لا الأول خلاف أصلكم ، والثاني ممتنع فيمتنع أن أحدا يختار الحسن على القبيح إن لم يكن له من فعل الحسن معنى يعود إليه ثم أن هذه الصفة من أعظم صفات الكمال ، وكذلك كونه محبوبا لذاته هو أصل دين الرسل فانهم كلهم دعوا إلى عبادة الله وحده ، وأن لا إله إلا هو ، والإله المستحق للعبادة ، وهو لا يكون إلا بتعظيم ومحبة ، وإلا فمن عمل لغيره لعوض بلا محبة له لم يكن عابدا له ، وهؤلاء الذين ينكرون أنه يحب ، أو يحب آخر أمرهم أنه لا يبقى عندهم فرق بالنسبة إلى الله بين أوليائه وأعدائه ، ولا بين الإيمان والكفر فإن كانوا من الصوفية الذين ينكرون الكمال في فناء العبد عن حظوظه ودخلوا في مقام الفناء في توحيد الربوبية ، وإن كانوا من المتكلمين صاروا من المستقلين للعبادة وفي قلوبهم مرتع للشياطين ، لم لا ينعم بالثواب بدون هذا فإذا أجابوا بجوابهم كان من أبرد الأجوبة وأسمجها ، فإن هذا يقال في المتناظرين لا في رب العالمين ، فلا أحد إلا مقر بفعله ، ثم يقال قد حصل بطلب الألذ من شقاوة الأكثرين ما كان خلقهم في الجنة ابتداء لأن إن كان من المرجئة استرسلت نفسه في المحرمات وترك الواجبات بخلاف من وجد حلاوة الإيمان بمحبة الله وحبه للعبادات ، فإن هذا هو الإسلام الذي به يشهد العبد أن لا إله إلا الله وهؤلاء يدعون محبة الله في الابتداء ويعظمونها ويستحبون السماع بالغنا والدف لأنه يحرك محبة الله وإذا حقق أمرهم وجدت محبتهم تشبه محبة المشركين لا محبة الموحدين ، فإن محبة الموحدين بمتابعة الرسول والجهاد في سبيل الله وهؤلاء أكثرهم

يكره متابعة الرسول ، وهم من أبعد الناس عن الجهاد ومحبتهم التي يدعون من جنس محبة المشركين الذين صلاتهم عند البيت مكاء وتصديه ويجتهدون في دعاء مشايخهم في حياتهم وعند قبورهم فأولئك أنكروا المحبة وهؤلاء دخلوا في محبة المشركين ، فنفس محبته أصل عبادته ، والشرك فيها أصل الشرك في عبادته أولئك فيهم شبه من النصارى وفيهم شرك من جنس شرك النصارى ولهذا كان مشايخ الصوفية العارفون يوصون كثيرا بمتابعة العلم قال بعضهم ما ترك أحد شيئا من السنة إلا لكبر في نفسه ، وهو كما قال فإنه إذا لم يكن متبعاً لما جاء به الرسول كان متبعا لهواه بغير هدي من الله وهذا عيش النفس ، وهو من الكبر ، فإنه شعبة من قول الذين قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله .

(١١٨) العقوبات شرعت رحمة من الله بعباده ولهذا ينبغي لمن يعاقب على الذنوب أن يقصد بذلك الإحسان إلى المعاقب ، والرحمة له ، كما يقصد الوالد تأديب ولده ، فإنه صلى الله عليه وسلم قال أنما أنا لكم بمنزلة الوالد

وقال تعالى : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم(١)) وفي قراءة أبي (وهواب لهم) والقراءة المشهورة تدل عليه ، فلولا أنه كالأب لم تكن نساؤه كالأمهات ، والأنبياء أطباء الدين والقرآن أنزله الله شفاء فالذي يعاقب عقوبة شرعية نائب له ، فعليه أن يفعل كفعله ولهذا قال تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس (٢)) قال أبو هريرة : خير

(١) سورة الأحزاب – الآية ٦ .

(٢) سورة آل عمران – الآية ١١٠ .

الناس للناس تأتون بهم في السلاسل تدخلونهم الجنة ، أخبر أنهم خير الأمم لبني آدم يعاقبونهم بالقتل والأسر للإحسان إليهم ، وهكذا الراد على أهل البدع من الرافضة وغيرهم إذا لم يقصد بيان الحق وهدى الخلق لم يكن عمله صالحا ، وإذا كان المسلم الذي يقاتل الكافر قد يقاتله شجاعة وحمية وذلك ليس في سبيل الله فكيف بأهل البدع ، وإذا كان الذنب متعلقا بالله ورسوله فهو حق محض لله فيجب أن يكون الإنسان في هذا قاصدا لوجه الله متبعا لرسوله ليكون عمله صوابا خالصا ، وهو معنى قوله : (ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن(١)) والأمر بالسنة والنهي عن البدعة أمر بمعروف ونهي عن منكر ، وهو من أفضل الأعمال الصالحة فيجب أن يبتغي به وجه الله ، وأن يكون مطابقا للأمر وفي الحديث : من أمر بالمعروف ونهي عن المنكر فينبغي أن يكون عليما فيما يأمر به عليما فيما ينهى عنه رفيقا فيما يأمر به ، رفيقا فيما ينهى عنه ، حليما فيما يأمر به حليما فيما ينهى عنه فالعلم قبل الأمر ، والرفق مع الأمر ، والحكم بعد الأمر ، فإن لم يكن عالما لم يكن له أن يقف ما ليس له به علم ، وإن لم يرفق فهو كالطبيب الذي يغلظ على المريض فلا يقبل منه .. ، وكالمؤدب الغليظ الذي لا يقبل منه الولد ، قال تعالى : (فقولا له قولا لينا لعلّه يتذكر أو يخشى(٢)) ثم إذا أمر أو نهى فلابد أن يؤذى في العادة فعليه أن يصبر ، ويحلم ، كما قال تعالى : (وأمر بالمعروف وانه عن المنكر

---

(١) سورة النساء – الآية ١٢٥ .

(٢) سورة طــه – الآية ٤٤ .

واصبر على ما أصابك(١)) وقد أمر الله نبيه بالصبر على أذى المشركين في غير موضع وهو إمام الآمرين والناهين ، وان أمر ونهى طلبا لرياسة نفسه ولطائفته وتنقيص غيره كان ذلك حمية لا يفعله لله ، وإذا فعل ذلك رياء كان عمله حابطا ، ثم إذا رد عليه وأوذي وغرضه فاسد طلبت نفسه الانتصار لها ، وأتاه الشيطان فكان مبدأ عمله لله وصار له هوى يطلب أن ينتصر بمن اعتدى وهكذا يصيب أصحاب المقالات إذا كان كل يعتقد أن الحق معه فأكثرهم صار له في ذلك هوى لايقصد أن تكون كلمة الله هي العليا ، وأن يكون الدين كله لله بل يغضب على من خالفه وإن كان معذورا ، ويرضى عمن وافقه ولو كان جاهلا سيء القصد ، فتصير الموالاة والمعاداة على الهوى لا على دين الله ورسوله ، وهذه حال الكفار الذين لا يطلبون إلا هواهم يقولون ، هذا صديقنا وهذا عدونا قال الله تعالى : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله(٢)) فإذا لم يكن الدين كله لله كانت فتنة ، وأصل الدين أن يكون الحب لله ، والبغض لله ، وهذا أنما يكون بمتابعة الرسول .. وصاحب الهوى يعميه الهوى ، ويصمه ، فلا يستحضر ما لله ورسوله في ذلك .. ولا يطلبه ، ويكون مع ذلك معه شبهة دين أن الذي يرضى ويغضب له هو السنة فإذا قدر أن الذي معه هو الحق المحض دين الإسلام ولم يكن قصده أن يكون الدين كله لله ، ولا في سبيله فكيف إذا كان كنظيره معه حق وباطل ، ومع خصمه كذلك ، وهذا حال المختلفين الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، ولهذا

---

(١) سورة لقمان – الآية ١٧ .

(٢) سورة الأنفال – الآية ٣٩ .

قال الله تعالى فيهم (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة وما أمروا إلا ليعبدوا الله (١)) .. الآية وقال : (كان الناس أمة واحدة (٢)) يعني فاختلفوا كما في سورة يونس ، وكذلك في قراءة بعض الصحابة وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين أنهم كانوا على الإسلام ، وتفسير عطيه عن ابن عباس لا يثبت عن ابن عباس .

(١١٩) ثبت عن ابن عباس أنه قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام ، وقال : وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا فذمهم على الاختلاف بعد أن كانوا على دين واحد ، فعلم أنه كان حقا ، والإختلاف في دين الله نوعان :

أحدهما : أن يكون كله مذموما كقوله: (إن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد (٣)) .

الثاني : أن يكون بعضهم على الحق كقوله : (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر) (٤) ولكن إذا أطلق الاختلاف فالجميع مذموم كقوله : (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم(٥)) إنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبياءهم ، ولهذا فسروا الاختلاف في هذا بأنه كله مذموم ، قال الفرا في اختلافهم وجهان :

---

(١) سورة البينة - الآية ٤ ، ٥ .
(٢) سورة البقرة - الآية ٢١٣ .
(٣) سورة البقرة - الآية ١٧٦ .
(٤) سورة البقرة - الآية ٢٥٣ .
(٥) سورة هود - الآية ١١٨ ، ١١٩ .

أحدهما كفر بعضهم ببعض الكتاب .. والثاني تبديل ما بدلوا وهو كما قال ، فان المختلفين كل منهم يكون معه حق وباطل فيكفر بالحق الذي مع الآخر ، ويصدق الباطل الذي معه ، وهو تبديل ، فالاختلاف لابد أن يجمع النوعين ولهذا ذكر كل من السلف نوعا من هذا .

أحدهما الإختلاف في اليوم الذي يكون فيه الإجتماع فاليوم الذي أمروا به الجمعة فعدلت عنه الطائفتان ، فهذه أخذت السبت ، وهذه الأحد قال صلى الله عليه وسلم : فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له ، وهذا الحديث يطابق قوله : (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق[1]) ثم ذكر حديث الاستفتاح اللهم رب جبرئيل .. الخ والحديث بين أن الله هدى المؤمنين لغير ما كان فيه المختلفون ، فلا كانوا مع هؤلاء ولا مع هؤلاء ، وهو مبين أن الاختلاف كله مذموم .

الثاني القبلة فمنهم من يصلي إلى المشرق ، ومنهم من يصلي إلى المغرب ، وكلاهما مذموم ولم يشرعه الله ..

الثالث إبراهيم قالت اليهود كان يهوديا ، وقالت النصارى كان نصرانيا ، وكلاهما من الإختلاف المذموم ..

والرابع عيسى عليه السلام جعله اليهود (بغيا) والنصارى إلها ..

الخامس الكتب المنزلة آمن هؤلاء ببعض ، وهؤلاء ببعض ..

السادس الدين أخذ هؤلاء بدين ، وهؤلاء بدين ، ومن هذا الباب

---

(١) سورة البقرة – الآية ٢١٣ .

قوله : (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء[1]) الآية وعن ابن عباس قال : اختصمت يهود المدينة ونصارى نجران عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اليهود ليست النصارى على شيء ، ولن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا ، وكفروا بالإنجيل ، وعيسى ، وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وكفروا بموسى ، والتوراة ، فأنزل الله هذه الآية ، واختلاف أهل البدع هو من هذا النمط فالخارجي يقول : ليس الشيعي على شيء ، والشيعي يقول : ليس الخارجي على شيء ، والقدري النافي يقول : ليس المثبت على شيء ، والقدري الجبري المثبت يقول ليس النافي على شيء ثم الوعيديه ، والمرجئة كذلك ، بل يوجد شيء من هذا بين أهل المذاهب الأصولية ، والفروعية ، المنتسبين إلى السنة ، فالكلابي يقول : ليس الكرامي على شيء والكرامي يقول : ليس الكلابي على شيء ، والأشعري يقول : ليس السالمي على شيء ، والسالمي يقول ليس الأشعري على شيء ، وكذلك أهل المذاهب الأربعة وغيرها ، لاسيما وكثير منهم قد تلبس ببعض المقالات الأصولية ، وخلط هذا بهذا ، فالحنبلي والشافعي والمالكي يخلط بمذهب مالك والشافعي وأحمد شيئا من أصول الأشعرية والسالمية وغير ذلك ويضيفه إلى مذهب مالك والشافعي وأحمد وكذلك الحنفي يخلط بمذهب أبي حنيفة شيئا من أصول المعتزلة ، والكرامية ، والكلابية ، ويضيفه إلى مذهب أبي حنيفة ، وهذا من جنس الرفض ، والتشيع ، لكنه تشيع في تفضيل بعض الطوائف والعلماء ، لا في تفضيل بعض الصحابة ، والواجب على كل مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن

---

(١) سورة البقرة - الآية ١١٣ .

محمدا رسول الله أن يكون أصل قصده توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له ، وطاعة رسوله يدور على ذلك ، ويتبعه أين وجده ، ويعلم أن أفضل الخلق بعد الأنبياء هم الصحابة فلا ينتصر لشخص انتصارا مطلقا عاما إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا لطائفة انتصارا مطلقا عاما إلا لأصحابه فإن الهدى يدور مع الرسول حيث دار ويدور مع أصحابه دون أصحاب غيره حيث داروا ، فإذا أجمعوا لم يجمعوا على خطأ قط ، بخلاف أصحاب عالم من العلماء بل كل قوم قالوا قولا لم يقله غيرهم من الأمة لا يكون إلا خطأ ، فإن الدين الذي بعث الله به رسوله ليس مسلما لعالم واحد وأصحابه ، ولو كان كذلك لكان ذلك الشخص نظير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شبيه بقول الرافضة في المعصوم ولا بد أن يكون الصحابة والتابعون يعرفون ذلك الحق الذي بعث به الرسول قبل وجود المتبوعين الذين تنتسب المذاهب إليهم في الفروع والأصول ، ويمتنع أن يكون هؤلاء جاءوا بحق يخالف ما جاء به الرسول ، ويمتنع أن يكون أحدهم علم من جهة الرسول ما يخالف الصحابة والتابعين فأولئك لم يجتمعوا على ضلالة ، والمقصود أن الله سبحانه ذكر أن المختلفين جاءهم العلم ، وجاءتهم البينة بل كانوا قاصدين البغي عالمين بالحق ، ونظيره قوله : (إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ماجاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله (١)) .. الآية وقال (ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوأ صدق (٢)) .. الآية وقوله (ولقد آتينا بني إسرائيل

---

(١) سورة آل عمران – الآية ١٩ .
(٢) سورة يونس – الآية ٩٣ .

الكتاب والحكم والنبوة إلى قوله إلى قوم يوقنون) (١) فهذه المواضع تبين أن المختلفين ما اختلفوا حتى جاءهم العلم والبينات ، فاختلفوا للبغي لا لاشتباه الحق بالباطل ، وهذه حال أهل الأهواء كلهم لا يختلفون إلا من بعد أن يظهر الحق ، ويجيئهم ثم كل يبغي الآخر فيكذب بما معه من الحق مع علمه بأنه حق ، ويصدق بما مع نفسه من الباطل مع العلم بأنه باطل ، ولهذا كان أهل الاختلاف المطلق كلهم مذمومون ، فإنه ما منهم إلا من خالف حقا واتبع باطلا ، ولهذا أمر الله الرسل أن تدعوا إلى دين واحد ، وهو الإسلام ، ولا يتفرقوا فيه ، قال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا إلى قوله كبرَ على المشركين ما تدعوهم إليه) (٢) وقال : (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات إلى قوله فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا) (٣) كتبا اتبع كل قوم كتابا مبتدعا غير كتاب الله ، فصاروا متفرقين ، لأن أهل الإختلاف ليسوا على الحنفية المحضة ، التي هي الإسلام المحض الذي هو إخلاص الدين لله الذي في قوله : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء(٤)) الآية وقال (فأقم وجهك للدين حنيفا (٥)) الآيتين فنهاه أن يكون من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، وأعاد حرف من لأن الثاني بدل من الأول والبدل هو المقصود بالكلام ، وما قبله توطئة له ، وقال : (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك

---

(١) سورة الجاثية – الآيات ١٦ – ٢٠ .
(٢) سورة الشورى – الآية ١٣ .
(٣) سورة المؤمنون – الآية ٥٣ .
(٤) سورة البينة – الآية ٥ .
(٥) سورة الروم – الآيات ٣٠ – ٣١ .

خلقهم[1]) فأخبر أن أهل الرحمة لا يختلفون ، وذكر في غير موضع أن دين الأنبياء كلهم الإسلام ، كما قال عن نوح : (وأمرت أن أكون من المسلمين) وتنوع الشرائع لا يمنع أن يكون الدين واحدا فإن الذي بعث به محمد صلى الله عليه وسلم هو دين الإسلام أولا وآخرا وكانت القبلة في أول الأمر بيت المقدس ، ثم صارت الكعبة وفي كلا الحالين الدين واحد فهكذا سائر ما شرع للأنبياء قبلنا ، ولهذا حيث ذكر الله الحق في القرآن جعله واحدا ، وجعل الباطل متعددا كقوله : (أهدنا الصراط المستقيم إلى آخرها) ثم ذكر آيات ثم قال وهذا يطابق ما في كتاب الله من أن الاختلاف المطلق كله مذموم ، بخلاف المقيد الذي قال فيه : فمنهم من آمن ومنهم من كفر ، وقوله (هذان خصمان اختصموا في ربهم[2]) نزلت في المقتتلين يوم بدر وقد تدبرت كتب الاختلاف التي يذكر فيها المقالات مثل كتاب الأشعري ، والشهرستاني ، والوراق ، أو مع انتصار لبعض الأقوال كسائر ما صنف أهل الكلام فرأيت عامة الاختلاف الذي فيها من الاختلاف المذموم وأما الحق الذي بعث الله به رسوله وكان عليه السلف فلا يوجد فيها ، وليس ذلك لأنهم يعرفونه ولا يذكرونه ، بل لا يعرفونه ، والحاذق منهم الذي غرضه الحق يصرح بالحيرة في آخر عمره إذ لم يجد في الاختلافات التي نظر فيها وناظر ما هو حق محض ، وكثير منهم ترك الجميع ويرجع إلى دين العامة كما قال أبو المعالي وقت السياق : لقد خضت البحر الخضم وخليت أهل الإسلام وعلومهم ،

---

(١) سورة هود - الآيات ١١٨ - ١١٩ .

(٢) سورة الحج - الآية ١٩ .

ودخلت في الذي نهوا عنه والآن إن لم يتداركني ربي برحمته فالويل لابن الجويني وها أنا ذا أموت على عقيدة أمي ، وكذلك أبو حامد في آخر عمره استقر أمره على الحيرة ، وكذلك الشهرستاني مع أنه أخبر هؤلاء بالمقالات ، وصنف فيها كتابه المعروف قال فيه الأبيات :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها .. الخ .

فأخبر أنه لم يجد إلا شاكا مرتابا ، أو من اعتقد ثم ندم لما تبين له خطأه ، الأول الجهل البسيط ، كظلمات في بحر لجي الخ . وهذا دخل في المراكب ثم تبين له أنه جهل فندم ، وكذلك الآمدي الغالب عليه الحيرة ، وأما الرازي فهو في الكتاب الواحد بل في الموضع الواحد منه ينصر قولا ، وفي موضع آخر منه أو من كتاب آخر ينصر نقيضه ولهذا استقر أمره على الشك والحيرة ، ثم ذكر أبياته : نهاية إقدام العقول عقال الخ .

وقوله : فما رأيتها تشفي عليلا ، ولا تروي غليلا ، وهو صادق فيما أخبر به أنه لم يستفد من بحوثه في الطرق الكلامية والفلسفية سوى جمع قيل وقالوا ، وأنه لم يجد فيها ما يشفي عليلا ، ولا يروي غليلا ، فإن من تدبر كتبه كلها لم يجد فيها مسألة واحدة من مسائل أصول الدين موافقة للحق الذي يدل عليه المنقول والمعقول بل يذكر في المسألة عدة أقوال ، والقول الحق لايعرفه فلا يذكره ، وكذا غيره من أهل الكلام ، بل هم مختلفون في الكتاب من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، والذين يذكرون ذلك إما نقلا مجردا للأقوال ، وإما بحثا وذكرا للجدال ، مختلفون في الكتاب ، كل منهم موافق بعضا ويرد بعضا ، ويجعل ما يوافق رأيه هو المحكم الذي يجب اتباعه ، وما يخالف رأيه هو المتشابه الذي يجب تأويله ،

أو تفويضه ، هذا موجود في كلام من صنف في الكلام يذكر النصوص التي يحتج بها ، ويحتج عليها ثم تجده يتأول النصوص التي تخالفه تأويلا لو فعله غيره لأقام القيامة عليه ، ويتأول الآيات بما يعلم بالاضطرار أن الرسول لم يرده ، وبما لا يدل عليه اللفظ أصلا ، وكثير ممن سمع ذم الكلام مجملا ، وذم الطائفة الفلانية مجملا ، ولا يعرف التفاصيل من الفقهاء ، وأهل الحديث ومن كان متوسطا في الكلام لم يصل إلى الغايات التي منها تفرقوا تجده يذم القول ، وقائله بعبارة ويقبله بعبارة ويقرأ كتب التفسير والفقه وشروح الحديث وفيها تلك المقالات التي يذمها فيقبلها من أشخاص أخر ذكروها بعبارة أخرى ، أو في ضمن تفسير آية أو حديث أو غير ذلك هذا مما يوجد كثيرا ، والسالم من سلمه الله حتى أن كثير من هؤلاء يعظم أئمة ، ويذم أقوالا وقد يلعن قائلها أو يكفره ، وقد قالها تلك الأئمة الذين يعظمهم ، ولو علم أنهم قالوا لما لعن القائل ، وكثير منها يكون قد قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو ذكرت ما أعرفه من ذلك لذكرت خلقا ولا أستثني واحدا من أهل البدع لا من المشهورين بالبدع الكبار من معتزلي ورافضي ونحوهم ، ولا من المنتسبين إلى السنة من كرامي ، وأشعري ، ونحوهم وكذلك من صنف على طرائقهم من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم هذا كله رأيته في كتبهم في مسائل الصفات والقرآن ومسائل القدر ومسائل الأسماء والأحكام ، والإيمان والإسلام ومسائل الوعد والوعيد وغير ذلك ومن أجمع الكتب التي رأيتها في المقالات كتاب الأشعري ذكر فيه من المقالات وتفاصيلها مالم يذكره غيره ، وذكر فيه مذهب أهل السنة بحسب فهمه وليس في جنسه أقرب إليهم منه ويذكر منه أمرا مجملا تلقاه عن زكريا الساجي ، وبعض عن

حنبلية بغداد ونحوهم ونصر في الصفات طريقة ابن كلاب لأنها أقرب إلى الحق من قول المعتزلة ، ويذكر مقالة ابن كلاب من خبره ، ونظر في كتبه ، ويذكر مقالات المعتزلة مفصلة ، ويذكر قول كل واحد منهم ، وما بينهم من النزاع في الدق والجل ، فإذا جاء إلى مقالة أهل السنة ذكر أمرا مجملا فإنه لم يكن خبيرا بالسنة والحديث ، وأقوال الصحابة ، والتابعين وغيرهم وتفسير السلف للقرآن مع أنه من أعرف المصنفين في الاختلاف بذلك ، وهو أعرف به من جميع أصحابه كالقاضي أبي بكر وابن فورك وابن إسحاق وهؤلاء أعلم به من أبي المعالي ، وذويه ، ومن الشهرستاني ولهذا ما يذكره من مذهب أهل السنة ناقص عما يذكره الأشعري ، فان الأشعري أعلم من هؤلاء كلهم لذلك نقلا وتوجيها ، وأما الإختلاف العملي وهو الاختلاف باليد .. والسيف .. والعصا ، فهو داخل في الاختلاف والخوارج ، والروافض ، والمعتزلة ونحوهم ، يدخلون في النوعين والملوك الذين يقاتلون على محض الدنيا يدخلون في الثاني ، والذين يتكلمون في العلم ولا يدعون إلى قول ابتدعوه ولا يحاربون عليه لا بيد ولا بلسان هؤلاء أهل العلم وخطأهم مغفور إلا أن يدخلهم هوى ، وعدوان ، أو تفريط في بعض الأمور فيكون ذلك من ذنوبهم ، فإن العبد مأمور بالتزام الصراط المستقيم في كل أموره ، وقد شرع الله تعالى أن نسأله ذلك في كل صلاة ، وهو أفضل الدعاء وأفرضه وأجمعه لكل خير وكل أحد محتاج إليه فلهذا أوجبه الله على العبد في كل صلاة ، فانه إن هُدِيَ هدىً مجملا مثل إقراره بأن الإسلام حق فهو محتاج إلى التفصيل في كل ما يقوله ويفعله ، ويعتقده ، فيثبته ، أو ينفيه أو يحبه أو يبغضه ، ويأمر به أو ينهى عنه ، أو يحمده أو يذمه ، والمقصود بيان ما ذكره الله في كتابه من ذم

الإختلاف وأن أهل الكلام يردون باطلا بباطل ، مثاله تنازعهم في مسائل الأسماء ، والأحكام ، والوعد ، والوعيد ، فالخوارج والمعتزلة تقول صاحب الكبائر إذا لم يتب مخلد في النار ، ليس معه إيمان ، ثم الخوارج تقول كافر .. والمعتزلة توافقهم على الحكم لا الإسم ، والمرجئة تقول هو تام الإيمان إيمانه كإيمان الأنبياء ، وهذا نزاع في الاسم ، ثم تقول فقهاؤهم قول الجماعة في أهل الكبائر لاينازعونهم في الحكم في الآخرة ، وينازعون أيضا فيمن قال ولم يفعل ، وكثير من متكلمتهم يقول لا نعلم أن أحدا من أهل القبلة من أهل الكبائر يدخل النار ، بل يجوز أن يدخلها جميع الفساق ويجوز أن لايدخلها أحد منهم ، ويجوز دخول بعضهم ، ويقول من أذنب ، وتاب لانقطع بقبول توبته ، بل يجوز أن يدخل النار ، فهم يقفون في هذا كله ، ولهذا سموا الواقفة ، وهذا قول القاضي أبو بكر وغيره من الأشعرية ، وغيرهم فيحتج أولئك بنصوص الوعيد وعمومها ، وقالوا : الفساق لا يدخلون في الوعد لأنهم لا حسنات لهم ، لأنهم ليسوا من المتقين، وقال تعالى : (إنما يتقبل الله من المتقين(١)) وقال : (لاتبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى(٢)) وقال : (لا ترفعوا أصواتكم) (٣) الآية وقال : (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم(٤)) فهذه النصوص ، وغيرها تدل على أن الماضي من العمل

---

(١) سورة المائدة – الآية ٢٧ .

(٢) سورة البقرة – الآية ٢٦٤ .

(٣) سورة الحجرات – الآية ٢ .

(٤) سورة محمد : الآية ٩ .

قد يحبط بالسيئات ، وأن العمل لا يقبل إلا مع التقوى ، والوعد إنما هو للمؤمنين ليسوا منهم ، بدليل قوله : (إنما المؤمنين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم(١)) ونحو ذلك وبقوله: لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ونحو ذلك وتقول المرجئة ، إنما يتقبل الله من المتقين المراد من اتقى الشرك ، والأعمال لا تحبط إلا بالكفر لقوله : (لئن أشركت ليحبطن عملك(٢)) (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله(٣)) وقوله (ثم أورثنا الكتاب(٤)) الآيتين وقوله (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله(٥)) في الكفار لأنه قال والذين كفروا فتعسا لهم الآية وكذلك قوله (إن الذين ارتدوا على أدبارهم إلى قوله فأحبط أعمالهم(٦)) أخبر أنهم ارتدوا بعد بيان الهدى ، وأن الشيطان سول لهم وأملاهم أى وسع لهم في العمر ، فكان سبب وعدهم للكفار ، ولهذا فسرها السلف بالمنافقين ، وباليهود قالت الوعيدية إنما وصفهم بمجرد كراهة ما أنزل ، والكراهة عمل القلب ، وعند الجهمية الإيمان بمجرد تصديق القلب لا عمله ، وعند فقهاء المرجئة قول اللسان مع التصديق وعلى القولين أعمال القلوب ليست من الإيمان عندهم ، فيمكن أن يصدق بقلبه ولسانه مع كراهته ما أنزل الله ، فلا يكون كافر عندهم ، والآية تتناوله فيدل على فساد قولهم ، قالوا وأما قولكم المتقون

---

(١) سورة الأنفال – الآية ٢ .

(٢) سورة الزمر – الآية ٦٥ .

(٣) سورة المائدة – الآية ٥ .

(٤) سورة فاطر – الآية ٣٢ .

(٥) سورة محمد – الآية ٩ .

(٦) سورة محمد – الآيات من ٢٤ إلى ٢٨ .

الذين اتقوا الشرك فهذا خلاف القرآن ، لأن الله يقول : (إن المتقين في جنات ونعيم(١)) (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا (٢)) (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب(٣)) (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم (٤)) (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله (٥) حق تقاته) قال ابن مسعود وغيره : حق تقاته أن يطاع فلا يعصى ، وأن يشكر فلا يكفر وأن يذكر فلا ينسى وقال: (فاتقوا الله ما استطعتم (٦)) وهي مفسرة لتلك ، ومن قال من السلف ، ناسخة ، فمعناه رافعة لما يظن أن المراد يعجز عنه ، فإن الله لم يأمر بهذا قط ، ومن قال إن الله أمر به فقد غلط ، والنسخ في عرف السلف يدخل فيه كل مافيه نوع رفع الحكم ، أو ظاهر ، أو ظن دلالة ، حتى أنهم يسمون تخصيص العالم نسخا ، ومنهم من يسمي الاستثناء نسخا إذا تأخر نزوله ، وقد قال تعالى : (فينسخ الله ما يلقى الشيطان(٧)) فهذا رفع لما ألقاه الشيطان ، ولم ينزله الله ، لكن غايته أن يظن أن الله أنزله، وقال (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان(٨)) الآيتين فمن كان الشيطان لايزال يمده في الغي وهو لايتفكر ولا يبصر كيف يكون من المتقين ، ومن آخر ما نزل ، وقيل : إنها آخر

---

(١) سورة الطور – الآية ١٧ .
(٢) سورة مريم – الآية ١٨ .
(٣) سورة الطلاق – الآية ٢ .
(٤) سورة الأنفال – الآية ٢٩ .
(٥) سورة آل عمران – الآية ١٠٢ .
(٦) سورة التغابن – الآية ١٦ .
(٧) سورة الحج – الآية ٥٢ .
(٨) سورة الأعراف – الآيات ٢٠١ ، ٢٠٢ .

آية نزلت (واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله(١)) .. الآية وقال طلق ابن حبيب – ومع هذا كان سعيدا بن جبير ينسبه إلى الإرجاء – التقوى أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجوا ثواب الله ، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله ، وبالجملة فكون المتقين هم الفاعلون للفرائض المجتنبون للمحارم هو من العلم العام الذي يعرفه المسلمون خلفا عن سلف ، ثم ذكر أن أهل السنة وسط ، وذكر بعض دلائلهم منها قوله : (وأقم الصلاة طرفي النهار(٢)) .. الآية فلو كانت الحسنة لاتقبل من صاحب السيئة لم تمحها وثبت بالكتاب ، والسنة المتواترة ، فلو كانت الكبيرة تحبط الحسنات لم يبق حسنة توزن معها ، وثبت أن بغيا سقت كلبا فغفر لها قالوا : وابنا آدم لم يكن أحدهما مشركا ، لكن لم يقصد التقرب إلى الله بالطيب من ماله ، كما في الأثر ، فلهذا لم يتقبل منه قربانه ، وقال تعالى : (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا (٣)) .. الآية فجعل هذا موانع قبول النفقة دون مطلق الذنوب ، ويقولون من نفى عنه الإيمان فلتركه بعض واجباته ولا يلزم أن لايبقى منه شيء ، بل دلت النصوص على بقاء بعضه ، ويخرج من النار من بقى معه بعضه ، ومعلوم أن العبادات فيها واجب ، فالحج فيه واجب ، إذا تركه نقص حجه ، ولا يفسده إلا الجماع ، فكذلك لا يزيل الإيمان كله إلا الكفر المحض وما دونه قد يحبط بعض العمل كالمن والأذى ، فإنه يبطل الصدقة ، لا سائر

---

(١) سورة البقرة – الآية ٢٨١ .

(٢) سورة هود – الآية ١١٤ .

(٣) سورة التوبة – الآية ٥٤ .

الأعمال والذين كرهوا ما أنزل الله كفار وأعمال القلب من الإيمان ، وكراهة ما أنزل الله كفر ، ودخول الظالم لنفسه الجنة لا يمنع أن يعذب قبله وقوله : (لايصلاها إلا الأشقى(١)) لا يخلو إما أن يكون الصلى نوعاً من التعذيب كما قيل : إنه الإحاطة ، وأهل القبلة لا تحرق منهم مواضع السجود ، أو تكون نارا مخصوصة ومثاله تنازع القدرية النافية والمجبرة فقالوا جميعا : الإرادة هي المحبة فقالت النافيه هو يحب العمل الصالح ويكره الكفر والفسوق والعصيان ، فلا يكون مريدا له لقوله : ولا يرضى لعباده الكفر)(٢) (والله لا يحب الفساد)(٣) .

(١٢٠) من أصيب بمصيبة بسبب ما جاء به الرسول فبذنوبه ، ليس لأحد أن يعيب ما جاء به ، لكون فيه جهاد الكفار والمنافقين ، كما أنه لا يجوز أن يقول أحد بسببه نزول القرآن ونزوله بكلام العرب اختلفت الأمة في التأويل ، واقتتلوا إلى أمثال ذلك ، فإن هذا من كلام الكفار ، والذين قالوا لرسلهم إنا تطيرنا بكم ، فقالوا لهم (طائركم معكم) وقال تعالى عن آل فرعون : (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصيبهم سيئة يطيرون بموسى ومن معه إلا إنما طائرهم عند الله(٤)) وقال كما أمر بالجهاد وإن من الناس من يبطيء عنه : (أينما تكونوا يدرككم الموت(٥)) ..

---

(١) سورة الليل – الآية ١٥ .

(٢) سورة الزمر – الآية ٧ .

(٣) سورة البقرة – الآية ٢٠٥ .

(٤) سورة الأعراف – الآية ١٣١ .

(٥) سورة النساء : الآية ٧٨ .

الآية والحسنات والسيئات ، هنا النعم ، والمصائب كقوله (وبلوناهم بالحسنات والسيئات)(١) الآية ولهذا قال ما أصابك ، ولم يقل ما أصبت ، وقال : وإن تصبهم حسنة الخ قيل الضمير يعود على المنافقين ، وقيل على اليهود ، وقيل على الطائفتين ، .. والتحقيق أنه يعود على من قال هذا من أي صنف كان ولهذا لم يعين قائله ، لأنه دائما يقوله بعض الناس ، فإن الطاعنين على ما جاء به الرسول من كافر ومنافق ، بل ومن في قلبه مرض ، أو عنده جهل يقول مثل هذا ، فكثير يقوله فيما جاء به الرسول ولا يعلم أنه جاء به ، لظنه خطأ من قاله ، ويكون هو المخطىء ، فإذا أصابهم نصر ورزق قالوا : هذا من عند الله ، ولا يضيفه إلى ما جاء به الرسول ، وإن كان سببا له ، وإن أصابهم نقص ، وخوف ، وظهور عدو قالوا : هذا من عندك ، لأنه أمر بالجهاد فتطيروا به ، كما تطير آل فرعون بما جاء به موسى ، والسلف ذكروا المعنيين ، وعن ابن عباس بشؤمك وعن زيد بسوء تدبيرك قال تعالى : (قل كل من عند الله(٢)) قال ابن عباس : الحسنة ، والسيئة ، الحسنة أنعم بها عليك ، والسيئة ابتلاك بها (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) ، قيل لم يفقهوا ، ولم يكادوا وقيل فقهوه بعد أن كادوا لا يفقهونه ، كقوله : (فذبحوها وما كادوا يفعلون (٣)) فالمنفي بها مثبت ، والمثبت بها منفي ، وهذا هو المشهور ، وعليه عامة الاستعمال ، وقد يقال يراد بها هذا تارة ، وهذا

---

(١) سورة الأعراف - الآية ١٦٨ .

(٢) سورة النساء - الآية ٧٨ .

(٣) سورة البقرة - الآية ٧١ .

تارة ، إن حرصت باثبات الفعل فقد وجد ، فإذا لم يأت إلا النفي المحض كقوله : (لم يكد يراها(١)) فهذا نفي مطلق لا قرينة معه تدل على الإثبات ، فيفرق بين مطلقها ومقيدها ، هذه الأقوال الثلاثة للنحاة ، وقد وصف الله المنافقين بعدم الفقه في مثل قوله : (هم الذين يقولون لاتنفقوا على من عند رسول(٢) الله) الآية لكن قوله : (حديثا) نكرة في سياق النفي ، فيعم كما في قوله : (لا يكادون يفقهون قولا) ومعلوم أنهم لابد أن يفقهوا بعض الأقوال ، وإلا فلا يعيش الإنسان بدون ذلك فعلم أنهم يفقهون بعد أن كادوا لم يفقهوا ، وكذلك في الرؤية ، وهذا أظهر الأقوال ، وأشهرها ، والمراد : هؤلاء لو فقهوا القرآن لعلموا أنك ما أمرتهم إلا بخير ، ولا نهيتهم إلا عن شر وأن المصيبة لم تكن بسببك بل بذنوبهم ، وأما رواية كروم(٣) عن يعقوب فمن نفسك فمعناها يناقض القرآءة المتواترة ، فلا يعتمد عليها ، ومعنى الآية قوله يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم الخ . ومعنى الآية متناول لكل من نسب ما أصابه من المصيبة إلى ما أمر الله به ورسوله كائنا من كان .

(١٢١) كل من استفرغ وسعه استحق الثواب وكذلك الكفار من بلغته دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به وبما أنزل عليه ، واتقى الله ما استطاع ، كما فعل النجاشي وغيره ، ولم تمكنه الهجرة ، ولا التزام جميع الشرائع لكونه ممنوعا من الهجرة ، ومن إظهار دينه ، وليس عنده

---

(١) سورة النور – الآية ٤٠ .
(٢) سورة المنافقون – الآية ٧ .
(٣) لعلها كريب .

من يعلمه الشرائع فهذا مؤمن من أهل الجنة ، كما كان مؤمن آل فرعون مع قومه ، وكامرأة فرعون ، بل وكما كان يوسف مع أهل مصر ، فانهم كفار ولم يمكنه أن يفعل معهم كل ما يعرفه من الإسلام ، فانه دعاهم إلى التوحيد ، والإيمان ، فلم يجيبوه قال تعالى : (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به[1]) الآية . وكذلك النجاشي ، وهو وإن كان ملك النصارى فلم يطعه قومه في الدخول في الإسلام ، بل إنما دخل معه نفر منهم ، ولهذا لما مات لم يكن هناك من يصلي عليه فصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال إن أخا لكم صالحا من أهل الحبشة مات وكثير من شرائع الإسلام أو أكثرها لم يكن دخل فيها لعجزه عن ذلك ، فلم يهاجر ولم يجاهد ، ولا حج البيت بل قد روى أنه لم يكن يصلي الخمس ، ولا يصوم رمضان ولا يؤدي الزكاة الشرعية ، لأن ذلك كان يظهر عند قومه فينكرونه ولا يمكنه مخالفتهم ونحن نعلم قطعا أنه لم يكن يمكنه أن يحكم بينهم بحكم القرآن ، والله قد فرض على نبيه ألا يحكم بينهم إلا بما أنزل الله ، وحذره أن يفتنوه عن بعض ما أنزل الله مثل الحكم في الزنا بالرجم ، وفي الديات بالعدل ، والتسوية في الدماء بين الشريف والوضيع ، النفس بالنفس والعين بالعين وغير ذلك ، والنجاشي ما كان يمكنه أن يحكم بحكم القرآن ، وكثيراً ما يتولى الرجل بين المسلمين والتتار قاضيا بل وإماما وفي نفسه أمور من العدل يريد أن يعمل بها فلا يمكنه ، ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، وعمر بن عبد العزيز عودي ، وأوذي على بعض ما أقامه من العدل ، وقيل إنه سُمَّ على ذلك ، فالنجاشي وأمثاله سعداء

(١) سورة غافر – الآية ٣٤ .

في الجنة ، وإن لم يلتزموا من شرائع الإسلام مالا يقدرون عليه ، بل يحكمون بالأحكام التي يمكنهم الحكم بها ، ولهذا جعل الله هؤلاء من أهل الكتاب قال تعالى : (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله(١)) الآية قيل نزلت في النجاشي ، يروى عن جابر ، وابن عباس وأنس ، ومنهم من قال فيه وفي أصحابه ، كما قال الحسن ، وهذا مراد الصحابة ، لكن هو المطاع ، فإن لفظ الآية لفظ الجمع ، وقال عطاء في أربعين من أهل نجران، وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم على دين عيسى فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكر هؤلاء من بالمدينة مثل ابن سلام ، وسلمان وغيرهما ، لأنهم صاروا من المؤمنين فلا يقال فيهم وإن من أهل الكتاب ، كما يقال عن الصحابة الذين كانوا مشركين ، وإن من المشركين لمن يؤمن بالله ، فدل على أن هؤلاء من جملة أهل الكتاب ، وقد آمنوا بالرسول ، كما قال (وإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن (٢)) فهو من العدو ، ولكن آمن ولم تمكنه الهجرة وإظهار الإيمان ، والتزام شرائعه ، فسماه مؤمنا ، لأنه فعل من الإيمان ما يقدر عليه ، لما قال تعالى في العاجز عن الهجر (إلا المستضعفين من الرجال والنساء (٣)) الآية فأولئك كانوا عاجزين عن إظهار دينهم ، فسقط عنهم ما عجزوا عنه ، فإذا كان هذا فيمن كان مشركا ، فما تظن بمن كان كتابيا ، وقوله من قوم عدو لكم وهو مؤمن ، قيل هو الذي عليه البأس أهل الحرب ، مثل من يكون في صفهم

---

(١) سورة آل عمران – الآية ١٩٩ .

(٢) سورة النساء – الآية ٩٢ .

(٣) سورة النساء – الآية ٩٨ .

فيعذر القاتل ، لأنه مأمور بقتاله فيسقط عنه الدم وتجب الكفارة وهو قول الشافعي ، وقيل هو من أسلم ولم يهاجر ، وهو قول أبي حنيفة ، وسواء عرف أنه مؤمن وقتل خطأ أو ظن أنه كافر ، وهذا ظاهر الآية ، وقيل في قوله : (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية نزلت في ابن سلام ، وأصحابه كما نقل عن ابن زيد وغيره ، وبعضهم قال في مؤمني أهل الكتاب ، فإن أراد من كان في الظاهر معدودا منهم فهو القول الأول وإن أراد العموم فهو الثاني ، وهو ضعيف فإن هؤلاء لا يقال فيهم : (وإن من أهل الكتاب) لأنهم من جملة الصحابة ، ولهم أجور مثل أجور المؤمنين ، بل يؤتون أجرهم مرتين ، وهم ملتزمون جميع الشرائع فأمرهم أعظم من أن يقال لهم أجرهم عند ربهم وأيضا فإن أمرهم ظاهر معروف فأى فائدة في الإخبار بهم وهذا مما يبين أن المظهرين للإسلام – فيهم منافق لا يصلى عليه كما نزل في ابن أبيّ ، وأمثاله ، وأن من هو في أرض الكفر قد يكون مؤمنا يصلى عليه ، كالنجاشي ، وشبه هذا قوله (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون) الآية قيل ابن سلام ، وأصحابه ، وهذا والله أعلم من نمط الذي قبله ، لأن المقصود من هو منهم في الظاهر ، وهو مؤمن كمؤمن آل فرعون ، ولهذا قال : (وأكثرهم الفاسقون) ولهذا قال : (لن يضروكم إلا أذى) وهذا عائد إلى جميعهم ، لا إلى أكثرهم ، ولهذا قال يولوكم الإدبار وقد يقاتلون وفيهم من يكتم إيمانه ، وهو مكره على القتال ، ويبعث يوم القيامة على نيته كما في الصحيح في الجيش الذي يغزو الكعبة فيخسف

(١) سورة آل عمران – الآية ١١٠ .

بهم كلهم ، ويبعثون على نياتهم ، وهذا في ظاهر الأمر ، وإن قتل وحكم عليه بحكم الكفار ، فإنه يبعث على نيته كما أن المنافقين منا يبعثون على نياتهم ، فالجزاء ، يوم القيامة على ما في القلوب ولا خلاف بين المسلمين أن من كان في دار الحرب وقد آمن وعجز عن الهجرة لا يجب عليه ما يعجز عنه ، وكذلك ما لم يعلم حكمه ، فلو لم يعلم وجوب الصلاة أو الزكاة وبقى مدة لم يفعل لم يجب القضاء في أظهر القولين ، وهو مذهب أبي حنيفة ، وأهل الظاهر ، وأحد الوجهين في مذهب أحمد ، وكذلك سائر الواجبات ولو لم يعلم تحريم الخمر فشربها لم يحد بإجماع المسلمين ، وكذلك لو عامل بما يستحله من ربا أو ميسر ثم تبين له التحريم بعد القبض ، وكذلك لو تزوج نكاحا يعتقد صحته على عادته ثم تبين له أنه أخل ببعض شروطه كمن تزوج في عدّه ، وأصل هذا كله أن الشرائع هل تلزم من لم يعلم أم لا تلزم إلا بعد العلم أو يفرق بين الشرائع الناسخة ، والمبتدأة فيه ثلاثة أقوال هي ثلاثة أوجه في مذهب أحمد ، ومن صلى في الموضع المنهى عنه قبل علمه بالنهي هل يعيد ؟ فيه روايتان عن أحمد ، والصواب في هذا كله أن الحكم لا يثبت إلا مع التمكن من العلم ، وأنه لا يقضي مالم يعلم وجوبه ، وهـــذا يطابق الأصل الذي عليه السلف ، والجمهور أن الله لا يكلف نفسا إلا وسعها ، فالوجوب مشروط بالقدرة ، والعقوبة لا تكون إلا على ترك مأمور وفعل محظور ، وبعد قيام الحجة .

(١٢٢) العدل محمود محبوب باتفاق أهل الأرض ، وهو من المعروف الذي تعرفه القلوب والظلم من المنكر الذي تبغضه القلوب وتذمه ، والله سبحانه أرسل الرسل ليقوم الناس بالقسط وأمر الله نبيه أن يحكم بالقسط ،

وبما أنزل الله فدل على أن القسط هو ما أنزل الله ، ولكن العدل يتنوع بتنوع الشرائع ، ولهذا قال : (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها (١) حكم الله) إلى قوله : (أفحكم الجاهلية يبغون) الآية فذكر أنه أنزل القرآن ، وأن يحكم بينهم بما أنزل الله ولا يتبع أهواءهم عما جاءه من الكتاب وأخبر أنه جعل لكل شيء شرعة ومنهاجا ، جعل له صلى الله عليه وسلم ما في القرآن من الشرعة والمنهاج ، وأمره أن يحكم به وحذره أن يفتنوه عن بعض ما فيه ، وأخبر أن ذلك حكم الله ، ومن ابتغى غيره فقد ابتغى حكم الجاهلية ، وقال : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم(٢) الكافرون) لا ريب أن من لم يعتقد وجوب الحكم به فهو كافر ، فمن استحل أن يحكم بما يراه هو عدلا من غير اتباع لما أنزل الله فهو كافر ، فإنه ما من أمة إلا وتأمر بالحكم بالعدل وقد يكون العدل في دينها ما رآه كابراهيم ، بل كثير من المنتسبين إلى الإسلام يحكمون .. بعاداتهم كسوالف البادية ، وأمر المطاعين ويرونه أنه هو الذي يبتغي الحكم به دون الكتاب ، والسنة ، وهذا هو الكفر إذا عرفوا ما أنزل الله فلم يلتزموه ، بل استحلوا الحكم بغيره فهم كفار ، وإلا كانوا جهالا كما تقدم ، وأما من كان ملتزما لحكم الله باطنا ، وظاهرا لكن عصى واتبع هواه فهذا بمنزلة أمثاله من العصاة ، وهذه الآية مما يحتج بها الخوارج على تكفير ولاة الأمر يحكمون بغير ما أنزل الله ثم يزعمون أن اعتقادهم هو حكم الله ، وقد تكلم الناس على ما يطول ذكره هنا ، والذي ذكرته يدل عليه سياق الآية ،

---

(١) سورة المائدة – الآيات (من ٤٣ إلى ٥٠) .

(٢) سورة المائدة – الآية ٤٤ .

والمقصود أن الحكم بالعدل واجب مطلقا ، والحكم بما أنزل الله على محمد هو عدل خاص ، وهو أكمل أنواع العدل ، فمن لم يلتزمه فهو كافر ، وهذا واجب على الأمة في كل ما تنازعت فيه من الأمور الاعتقادية ، والعملية ، قال الله تعالى : (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين (١)) .. الآية .

(١٢٣) الرافضة سلكوا في الصحابة مسلك التفرق والوا بعضهم وغلوا فيه ، وبعضهم غلوا في معاداته ، وقد سلك ما يشبه هذا كثير من الناس في أمرائهم وعلمائهم وشيوخهم ، فيحصل منهم رفض في غير الصحابة ، فهذا كله من التفرق والتشيع الذي نهى الله عنه ، فقال : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا (٢)) .. الآية وقال (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا (٣)) .. الآيات .. قال بن عباس : تبيض وجوه أهل السنة ، وتسود وجوه أهل البدعة ، ولهذا كان أبو أمامة الباهلي وغيره يتأولها في الخوارج ، وقد أمر الله المؤمنين أن يعتصموا بكتابه ، وبدينه ، وبالإسلام وبالإخلاص ، وبعهده ، وبالجماعة وهذه كلها منقولة عن الصحابة والتابعين ، وكلها صحيحة ، فالقرآن يأمر بدين الإسلام وذلك عهده ، والاعتصام به جميعا إنما يكون في الجماعة ودين الإسلام حقيقته الإخلاص ثم المعاصي الذي يعرف صاحبها أنه عاص يتوب ، والمبتدع الذي يظن أنه على حق ضرره على المسلمين أعظم من ضرر الظلمة الذين

(١) سورة البقرة – الآية ٢١٣ .

(٢) سورة الأنعام – الآية ١٥٩ .

(٣) سورة آل عمران الآيات (١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧) .

يعلمون أن الظلم محرم ، فنهى صلى الله عليه وسلم عن قتال الأمراء الظلمة ، وأمر بقتال الخوارج ، وهذا مما يستدل به على أنه ليس كل ظالم باغ يجوز قتاله ، ومن أسباب ذلك أن الظالم الذي يستأثر بالمال والولايات لا يقاتل في العادة إلا لأجل الدنيا ، فلم يكن قتالهم ليكون الدين كله لله ، ولا من من جنس قتال قطاع الطريق الذين قال فيهم من قتل دون ماله فهو شهيد ، لأن أولئك معادون لجميع الناس ، وجميع الناس يعينون على قتالهم ، ولو قدر أنه ليس كذلك ، فليسوا ولاة أمر قادرين على الفعل بل يريدون أموال الناس ودماءهم فهم مبتدون الناس بالقتال بخلاف ولاة الأمور ، فانهم لايبدؤن الرعية بالقتال وفرق بين من تقاتله دفعا وبين من تقاتله ابتداء ، ولهذا هل يجوز في الفتنة قتال الدفع ؟ فيه عن أحمد روايتان ، لتعارض الآثار والمعاني ، وبالجملة فالعادة المعروفة أن الخروج على ولاة الأمور لطلب ما في أيديهم من المال ، والإمارة ، وهذا قتال على الدنيا ولهذا قال أبو برزة في فتنة بن الزبير ، والقراء مع الحجاج وفتنة مروان إنما يقاتلون على الدنيا ، وأما أهل البدع كالخوارج فهم يريدون إفساد دين الناس فقتالهم قتال عن الدين لتكون كلمة الله هي العليا .

(١٢٤) تواتر النقل ، وعلم بالاضطرار من دين الرسول واتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام وأول ما يؤمر به الخلق شهادة أن لا إله إلا الله ، وشهادة أن محمداً رسول الله فيه يصير الكافر مسلما والعدو وليا ، ثم إن كان من قلبه دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام ، وكما أنهما أصلا الدين فهما أيضا تمام فروعه فهما الفرق بين أهل الجنة ،

وأهل النار ، قال تعالى في الجنة : (أعدت للذين آمنوا بالله (١) ورسله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر منازلا عالية في الجنة قيل : يارسول الله تلك منازل الأنبياء لايبلغها غيرهم فقال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسـلين) وقال تعالى : (يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي (٢)) الآيتين .

وقال : (قلنا اهبطوا منها (٣)) .. الآيتين ثم ذكر آيات كثيرة ، ثم قال : وذلك أن المقصود الذي خلق له الخلق عبادة الله وحده ، والطريق إلى ذلك هم رسل الله فبالإيمان بالله ، ورسله يتم المقصود ، والوسيلة ، وبدون أحدهما لا يحصل ذلك فمن لم يهتد بنور الرسالة واكتفى برأيه ورأى من جنسه فإنه في الشبهات والضلالات والتفرق والاختلاف الذي لا يحيط به إلا الله كما تجده في الخارجين عن حقيقة الرسالة من الكفار ، والمسلمين ، وهم الذين تفرقوا على الأنبياء كما قال : (إنما هلك الذين من قبلكم بكثرة سؤالهم ، واختلافهم على أنبيائهم) وقال الله سبحانه (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق(٤)) الآية وقال (كان الناس أمة واحدة(٥)) الآية وقال : (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر(٦)) وقال :

---

(١) سورة الحديد – الآية ٢١ .

(٢) سورة الأعراف – الآية ٣٥ ، ٣٦ .

(٣) سورة البقرة – الآية (٣٨ ، ٣٩) .

(٤) سورة البقرة – الآية ١٧٦ .

(٥) سورة البقرة – الآية ٢١٣ .

(٦) سورة البقرة – الآية ٢٥٣ .

(فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون (١)) وكذلك في سورة الأنبياء ، وقال : (فاختلف الأحزاب من بينهم(٢)) وقال : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا(٣)) الآية وهذا المعنى قد ثناه الله في كتابه ، بين فيه أن دينه واحد ، وهو الإسلام العام والإيمان العام ، وأنه أمر رسله بالإجتماع فيه ، والائتلاف ، ونهاهم عن التفرق فيه والاختلاف ، وهو الذي أمر به الأولين والأخرين فمن خرج عنه كفر بجميع الرسل ولو آمن ببعض الرسالة دون بعض ، أو ببعض الكتب والرسل كما عليه المبتدعة في الإسلام وغيرهم ، ومن سلك سبيلهم من أهل التحريف والتبديل في المسلمين ، ويدخل في هؤلاء السبعون فرقة في اليهود ، والأحد والسبعون في النصـارى ، واثنتان والسبعون في المسلمين ، كما قال صلى الله عليه وسلم في أحاديث متعددة ، وقال في الناجية ، وهي الجماعة ، وفي رواية هو من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي ، فوصفهم بالاجتماع ، واتباع الصحابة ، وهذا هو السنة والجماعة فمن خرج عنه فهو من أهل التفرق والاختلاف الذين اختلفوا في الكتاب واختلفوا على الأنبياء ، والله أعلم .

(١٢٥) سئل رحمه الله عن رجل متمسك بالسنة ، ويحصل له ريبة في تفضيل الثلاثة على عليّ ، لقوله عليه السلام له : (أنت مني وأنا منك) وقوله : (أنت مني بمنزلة هارون من موسى) وقوله : (لأعطين الراية

---

(١) سورة المؤمنون — الآية ٥٣ .
(٢) سورة مريم — الآية ٣٧ .
(٣) سورة الشورى — الآية ١٣ .

رجلا يحب الله ورسوله) .. الخ وقوله : (من كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد ما عاداه .. الخ) وقوله : (أذكركم الله في أهل بيتي) ، وقوله سبحانه : (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم (١)) الآية ، وقوله : (هذان خصمان اختصموا في ربهم(٢)) الآية ولقوله : (هل أتى على الإنسان(٣)) الآية فأجاب : يجب أن يعلم أولا أن التفضيل إذا ثبت للفاضل من الخصائص مالا يوجد مثله للمفضول فإذا استويا وانفرد أحدهما بخصائص كان أفضل وأما الأمور المشتركة فلا توجب تفضيله على غيره ، وإذا كان كذلك ففضائل الصديق التي ميز بها لم يشركه فيها غيره ، وفضائل علي مشتركة ، وذلك أن قوله : (لو كنت متخذا من أهل الأرض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا) وقوله : (لا يبقى في المسجد خوخة إلا سدت إلا خوخة أبي بكر) وقوله : (إن أمنّ الناس علي في صحبته ، وذات يده أبو بكر) وهذا فيه ثلاث خصائص لم يشركه فيها أحد : أنه ليس لأحد منهم عليه في صحبته وماله مثل ما لأبي بكر ، الثانية قوله : لايبقين في المسجد .. الخ . وهذا تخصيص له دون سائرهم وأراد بعض الكذابين أن يروى لعلي مثل ذلك ، والصحيح لايعارضه الموضوع ، الثالثة قوله لو كنت متخذا خليلا نص في أنه لا أحد من البشر استحق الخلة لو أمكنت إلا هو ولو كان غيره أفضل منه لكان أحق بها لو تقع ، وكذلك أمره له أن يصلي بالناس مدة مرضه من الخصائص ،

---

(١) سورة آل عمران – الآية ٦١ .

(٢) سورة الحج – الآية ٢٠ .

(٣) سورة الدهر – الآية ١ .

وكذلك تأميره له من المدينة على الحج ليقيم السنة ويمحو آثار الجاهلية ، فإنه من خصائصه وكذلك قوله في الحديث الصحيح أدع لي أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتابا وأمثال هذه الأحاديث كثيرة تبين أنه لم يكن في الصحابة من يساويه وأما قوله : (أنت مني وأنا منك) فقد قالها لغيره ، وقالها لجليبيب والأشعرين ، وقال تعالى (ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم(١)) وقوله:(من غشنا فليس منا) (ومن حمل علينا السلاح فليس مني) يقتضي أن من يترك هذه الكبائر يكون منا فكل مؤمن كامل الإيمان فهو من النبي والنبي منه ، وقوله في ابنة حمزة (أنت مني وأنا منك) وقوله لزيد (أنت أخونا ومولانا) لا يختص بزيد بل كل مواليه كذلك ، وكذلك قوله : لأعطين الراية الخ . هو أصح حديث يروى في فضله ، وزاد فيه بعض الكذابين أنه أخذها أبو بكر وعمر فهربا ، وفي الصحيح أن عمر قال : ما أحببت الإمارة إلا يومئذ فهذا الحديث رد على الناصبة الواقفين في على وليس هذا من خصائصه ، بل كل مؤمن كامل الإيمان يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، قال تعالى : (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه)(٢) وهم الذين قاتلوا أهل الردة ، وإمامهم أبو بكر وفي الصحيح أنه سأله أي الناس أحب إليك ؟ قال عائشة قال فمن الرجال : قال أبوها ، وهذا من خصائصه .

وأما قوله : (أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى) قاله في غزوة تبوك لما استخلفه على المدينة فقيل استخلفه لبغضه إياه وكان النبي

(١) سورة التوبة – الآية ٥٦ .
(٢) سورة المائدة – الآية ٥٤ .

صلى الله عليه وسلم إذا غزا استخلف رجلاً من أمته ، وكان بالمدينة رجال من المؤمنين القادرين وفي غزوة تبوك لم يأذن لأحد ، فلم يتخلف أحد إلا لعذر أو عاصي ، فكان ذلك الاستخلاف ضعيفا فطعن به المنافقون بهذا السبب ، فبين له أني لم أستخلفك لنقص عندي ، فإن موسى استخلف هارون ، وهو شريكه في الرسالة أفما ترضى بذلك ؟ ومعلوم أنه استخلف غيره قبله ، وكانوا منه بهذه المنزلة ، فلم يكن هذا من خصائصه ، ولو كان هذا الاستخلاف أفضل من غيره لم يخف على عليّ ولما لحقه يبكي ، ومما يبين ذلك أنه بعد هذا أمر عليه أبا بكر سنة تسع ، وكونه بعثه لنبذ العهود ليس من خصائصه ، لأن العادة لما جرت أنه لاينبذ العهود ولا يعقدها إلا رجل من أهل بيته ، أي الشخص من عترته ينبذها حصل المقصود ولكنه أفضل بني هاشم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحق الناس بالتقدم من سائرهم ، فلما أمر أبا بكر بعد قوله : أما ترضى .. الخ . علمنا أنه لا دلالة فيه على أنه بمنزلة هارون من كل وجه ، وإنما شبهه به في الاستخلاف خاصة وذلك ليس من خصائصه ، وقد شبه النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر بإبراهيم وعيسى وشبه عمر بنوح وموسى عليهم السلام ، لما أشارا في الأسرى وهذا أعظم من تشبيه عليّ بهارون ، ولم يوجب ذلك أن يكونا بمنزلة أولئك الرسل ، والتشبيه بالشيء لمشابهته في بعض الوجوه كثير في الكتاب والسنة وكلام العرب ، وأما قوله : (من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه الخ) . فهذا ليس في شيء من الأمهات إلا في الترمذي ، وليس فيه إلا من كنت مولاه فعلي مولاه ، وأما الزيادة فليست في الحديث وسئل عنها الإمام أحمد فقال ، زيادة كوفية ، ولا ريب

أنها كذب لوجوه : أحدها أن الحق لا يدور مع معين إلا النبي صلى الله عليه وسلم .

وأما قوله يوم غدير خم أذكركم الله في أهل بيتي فليس من الخصائص بل هو مساو لجميع أهل البيت وأبعد الناس عن هذه الوصية الرافضة ، فانهم يعادون العباس ، وذريته ، بل يعادون جمهور أهل البيت ، ويعينون الكفار عليهم .

وأما آية المباهلة فليست من الخصائص بل دعي عليّا وفاطمة ، وإبنيهما ولم يكن ذلك لأنهم أفضل الأمة ، بل لأنهم أخص أهل بيته كما في حديث الكسا اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس ، وطهرهم تطهيرا ، فدعى لهم ، وخصهم ، والأنفس يعبر عنها بالنوع الواحد كقوله : (لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا (١)) وقال (فاقتلوا أنفسكم(٢)) أي يقتل بعضكم بعضا ، وقوله أنت مني وأنا منك ليس المراد أنه من ذاته ، ولا ريب أنه أعظم الناس قدرا من الأقارب ، فله من مزية القرابة والإيمان ما لا يوجد لبقية القرابة ، فدخل في ذلك المباهلة وذلك لا يمنع أن يكون في غير الأقارب من هو أفضل منه لأن المباهلة وقعت في الأقارب ، وقوله : (هذان خصمان) الخ . فهي مشتركة بين عليّ ، وحمزة ، وعبيدة ، بل سائر البدريين يشاركونهم فيها .

وأما سورة (هل أتى) فمن قال : إنها نزلت فيه ، وفي فاطمة ،

---

(١) سورة النور – الآية ١٢ .

(٢) سورة البقرة – الآية ٥٤ .

وابنيهما ، فهذا كذب لأنها مكية وزواج عليّ وفاطمة في المدينة يكذب هذا القول والحسن والحسين إنما ولدا بالمدينة ، وبتقدير صحته فليس فيه أن من أطعم مسكينا ، ويتيما ، وأسيرا أفضل الصحابة بل الآية عامة مشتركة فيمن فعل هذا ، وتدل على استحقاقه للثواب على هذا العمل ، مع أن غيره من الأعمال من الإيمان بالله والصلاة في وقتها والجهاد أفضل منه .

(١٢٦) ذكر رحمه الله حديث إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين ، فإذا قضي التأذين أقبل إلى قوله فليسجد سجدتين أخبر أن هذا التذكير والوسواس من الشيطان ، وذكر قبله سورة الناس وأمره بالسجدتين ولم يؤثمه والوسواس الخفيف لايبطلها إجماعا ، وإذا كان الأغلب فهل يعيد ؟ اختاره بن حامد ، والصحيح الذي عليه الجمهور لا إعادة فالحديث عام مطلق في كل وسواس ، ولم يأمر بالإعادة لكن ينقص أجره بقدر ذلك ، قال بن عباس ، ليس لك من صلاتك إلا ما عقلت منها ، وذكر حديث عمار أن الرجل لينصرف من صلاته ولم يكتب له منها إلا عشرها إلا تسعها إلا ثمنها حتى قال إلا نصفها ، وهو حجة على ابن حامد ، وأداء الواجب له مقصودان : أحدهما : براءة الذمة بحيث يندفع العقاب ، فهذا لا تجب عليه الإعادة فإن مقصود الإعادة حصول الثواب المجرد وهو شأن التطوع ، ولكن حصول الحسنات الماضية للسيئات مع القبول الذي عليه الثواب يكفر عنه ومالا ثواب فيه لا يكفر ، وإن برئت منه الذمة كما في الحديث « رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش ، ورب قائم حظه من قيامه السهر والتعب ،

ولم يحصل له منفعة لكن برئت الذمة فاندفع العقاب فكان على حاله لم يزدد بذلك خيرا ، والصوم شرع لتحصل التقوى ، كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام (١)) .. الآية وقال صلى الله عليه وسلم (الصيام جنة ، فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ، ولا يجهل ، فإن امروء شاتمه أو قاتله فليقل إني صائم) قيل : يقول في نفسه ، وقيل : بلسانه ، وقيل يفرق بين الفرض ، والنفل ، والصحيح أنه بلسانه كما دل عليه الحديث ، وهو زجر لمن بدأه بالعدوان وفي الصحيح » من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه « بين أن الله لم يحرم عليه الأكل لحاجته إلى ترك الطعام كما يحرم السيد على عبده بعض ماله ، بل المقصود محبة الله ، وهى حصول التقوى ، فإذا لم يأت به فقد أتى ماليس فيه محبة ، ورضى فلا يثاب عليه لكن لم يعاقب عقوبة التارك والحسنات المقبولة له تكفر السيئات ، وفي الصحيح الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان كفارة لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر ، ولو كفر الجميع بالخمس لم يحتج إلى الجمعة ، لكن التكفير بالحسنات المقبولة ، وغالب الناس لا يكتب له من الصلاة إلا بعضها ، فيكفر ذلك بقدره والباقي يحتاج إلى تكفير ، ولهذا جاء إن أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة من أعماله الصلاة فإن أكملت وإلا قيل انظروا هل من تطوع فإن كان له تطوع أكملت به الفريضة ، ثم يصنع في سائر الأعمال كذلك ، وتكميل الفرائض بالتطوع مطلق ، فإنه إذ ترك بعض الواجبات استحق العقوبة ، فإذا كان له من جنسه تطوع سد مسده ، فلا يعاقب ،

(١) سورة البقرة – الآية ١٨٣ .

وإن كان ثوابه ناقصـا وله تطوع سد مســدّه ، فيكمل به ثوابه ، وهو في الدنيا يؤمر بالإعادة حيث تمكن ، أو يجبره بما ينجبر به كسجدتي السهو ، وكالدم فيما ترك من واجبات الحج ، وكمثل صدقه الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وذلك لأنه إذا أمكنه أن يأتي بالواجب كان ذلك عليه ، ولم يكن بريء من عهدته ، بل هو مطلوب به كما لو لم يفعل بخلاف ما إذا تعذر يوم الجزاء ، فإنه لم يبق هناك إلا الحسنات ، ولهذا كان الجمهور على أن من ترك واجبا من الصلاة عمدا فعليه الإعادة مادام يمكن فعلها ، وهو إعادة في الوقت ، وفي حديث المسيء « ارجع فصل فإنك لم تصل،فدل على أن من ترك الواجب لم يكن ما فعل صلاة بل يؤمر بالصلاة ، لأنها لم تكن بمقامة المأمور بها في قوله (فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة (١)) : فإن قيل ففي حديث رفاعة الذي في السنن أنه جعل ماترك يؤاخذ بتركه فقط ، قيل : وكذلك نقول يثاب على ما فعل ، وليس كالتارك ، ويؤمر بالإعادة لدفع العقوبة ، فإن قيل فإذا لم يكن فعله مفردا طاعة لم يثب عليه قيل فعله وهو لم يثب عليه يعلم أنه لا يجوز ، أو كان ساهيا كالذي يصلي بلا وضوء ويسهو عن القرآن فيثاب ، ولا يعاقب ، ولكن يؤمر بالإعادة لأنه لم يفعل ما أمر به ، وكالنائم إذا استيقظ ، وأما إذا أمر بالإعادة فقد علم أنه لا يجوز فعله مفردا فلا يؤمر به مفردا ، فإن قيل : فإن ترك الواجب عمداً قيل هذا مستحق للعقاب ، وقد يكون اثمه كإثم التارك للصلاة والمسلم لا يصلي إلى غير قبلة ، أو بغير وضوء ، ومع هذا فقد يمكن إذا لم يفعله استخفافا بل مع الاعتراف بأنه مذنب

---

(١) سورة النساء – الآية ١٠٣ .

أن يثاب على ما فعل ، كمن ترك بعض واجبات الحج ، فإن قيل : فالفقهاء يقولون بطلت صلاته قيل : الباطل في عرفهم ضد الصحيح ، والصحيح عندهم ما حصل المقصود وبرئت به الذمة ، فإن قيل في سؤال يؤمرون بالإعادة ومن ترك شيئا من واجبات الإيمان لا يؤمر بالإعادة قيل ليس الأمر بالإعادة مطلقا ، بل يؤمر بالممكن ، فإن أمكنت الإعادة وإلا أمر بفعل الحسنات ، كتارك الجمعة ، فإنه لو أمر بالظهر فلا يسد مسدها ، ولا يزول الإثم ، وكذلك من ترك واجبا في الحج عمدا فإنه يؤمر به إن أمكن في الوقت وإلا أمر بالدم ، ولا يسقط عنه الإثم مطلقا ، بل هذا يمكنه من البدل ، وعليه أن يتوب منه توبة تغسل إثمه ومن ذلك أن يأتي بحسنات تمحوه ، وكذلك من فوت واجبا لا يمكنه استدراكه ، وأما إذا أمكن استدراكه فعله بنفسه ، وهكذا نقول فيمن ترك بعض واجبات الإيمان ، بل كل مأمور تركه فقد ترك جزءاً من إيمانه ، فيستدركه بحسب الإمكان ، فإن فات وقته تاب وفعل حسنات غيره ولهذا اتفقوا على إمكان إعادة الصلاة في الوقت الخاص ، والمشترك كمن يصلي الظهر بعد دخول العصر ، ويؤخر العصر إلى الاصفرار فتصح صلاته ، وعليه إثم التأخير وهو من المذمومين في قوله : فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) (١) وقوله : (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة (٢)) فإنه تأخيرها عن وقتها الذي يجب فعلها فيه ، فإنه إضاعة لها ، وسهو عنها بلا نزاع أعلمه ، وجاءت به الآثار عن الصحابة والتابعين ، وقال صلى الله عليه وسلم في

---

(١) الماعون – الآية ٥ .

(٢) سورة مريم – الآية ٥٩ .

الأمراء الذين يؤخرونها (صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة) وهم إنما كانوا يؤخرون الظهر إلى وقت العصر والعصر إلى الاصفرار وهم مذمومون ، لكن ليسوا كمن تركها ، أو فوتها حتى غابت الشمس ، فإن هؤلاء أمر صلى الله عليه وسلم بقتالهم ونهى عن قتال أولئك ، فدل على صحة صلاتهم ، وفي الصحيح عنه من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ، مع أن في الصحيح عنه تلك صلاة المنافق .. الخ .. واتفقوا على أن من نام عن صلاة أو نسيها فليصليها إذا ذكرها ، ويقضي على الفور عند الجمهور ، والشافعي يجعله على التراخي ، ومن نسي بعض واجباتها فهو كمن نسيها ، كما فعل عمر وعثمان لما صلوا بالناس ، ثم ذكروا أنهم جنبا فأعادوا ولم يأمرور الناس بالإعادة ، وأما من فوتها عمدا عالمـــا بوجوبها أو فوت بعض واجباتها التي يعلم ففيه نزاع ، قيل يصليها وهو قول الجمهور ، ومالك وغيره من أهل المدينة يقولون مالم يكن فرضا واجبا ، وهو الذي يسمونه سنة يعيد في الوقت ، كمن صلى بالنجاسة ، وأما الفرض كالركوع والطهارة فيعيد بعد الوقت .

(١٢٧) قوله صلى الله عليه وسلم (إن الله جميل يحب الجمال) جوابا للسائل في بيان ما يحبه الله ، ويكرهه من الأفعال ، فإنه قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ، والكبر من كسب العبد ، فخاف السائل أن يكون ما يتجمل به الإنسان فيكون أجمل به ممن لم يعمل مثله من الكبر ، فقال إني أحب أن يكون ثوبي حسنا ، ونعلي حسنا ، وحسن ثوبه ونعله حاصل بفعله ، ليس كصورته فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، ففرق بين الكبر الذي ذمه الله وبين الجمال الذي يحبه الله ، والله إذا خلق شخصا

أعظم من شخص إما في جسمه أو قوته ، أو عقله لم يكن هذا مبغضا لأنه بغير اختيار العبد ، وبخلاف ما إذا تكبر بذلك أو بغيره فإنه من عمله ، فإنه إذا خلق جميل الصورة لم يكن ذلك من عمله يحمد عليه ، أو يذم ، كما أنه إذا خلق أسود أو قصيراً يحمد على ذلك ، ولم يذم ولهذا لما كان المنافقون لهم جمال في الصورة بدون الإيمان شبههم بالخشب المسندة اليابسة التي لاتثمر ، وقد تكون الصورة عونا على الإيمان كالقوة والمال فيحمد إذا استعان بهما على الطاعة ، ويكون فيه الجمال الذي يحبه الله ، والأسود إذا فعل ما يحبه الله من الجمال كان فيه الجمال الذي يحبه الله ، والمقصود بيان ما يحبه الله ، ويكرهه وأول من أنكر المحبة والتكليم الجعد ابن درهم ، وطوائف أقروا أنه يحب ، وأنكروا أنه يحب غيره ، ومحبة المؤمنين لربهم أمر موجود في الفطر ، والقلوب وثبت أن التذاذهم يوم القيامة بالنظر إلى الله أعظم لذة في الجنة ، والإنسان في الدنيا يجد في قلبه بذكر الله ، وذكر محامده ، وآلائه ، وعبادته من اللذة مالا يجده بشيء آخر ، وفي الحديث إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما هي ؟ قال مجالس الذكر ، ومن هذا قوله : (ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) فإن هذا كان أعظم مجالس الذكر والمنكرون للرؤية ينكرون هذه اللذة ، وقد يفسرها من يتأول الرؤية بمزيد العلم على لذة العلم ، كالذي في الدنيا بذكره لكن تلك أكمل ، وهذا قول متصوفوا الفلاسفة ، والنفاة ، كالفارابي وكأبي حامد ، وأمثاله ، وأما أبو المعالي وابن عقيل ونحوهما فمنكرون أن يتلذذ أحد بالنظر إليه سبحانه ، وقال أبو المعالي يمكن أن يحصل مع النظر إليه لذة ببعض المخلوقات ، وهذا ونحوه مما

أنكر على ابن عقيل ، فإنه كان فاضلا ذكيا ولكن تتلون آراؤه في هذه المواضع ، ولهذا يوجد في كلامه كثيراً مما يوافق فيه المعتزلة ، والجهمية ، وهذا من ذاك ، وكذا أبو المعالي بنى هذا على أصل الجهمية الذي وافقهم فيه الباقلاني والقاضي أبو يعلي ، وغيرهما أن الله لاتحب ذاته ، ويزعمون أن الخلاف في ذلك مع الصوفية ، والسلف كلهم متفقون على أن الله سبحانه يستحق أن يحب ، وليس شيء أحق بأن يحب من الله سبحانه بل لا يصلح أن يحب غيره إلا لأجله ، وكل ما يحب المؤمن من طعام وشراب وغيره لا ينبغي له أن يفعله إلا ليستعين به على عبادته ، وما من مؤمن إلا وفي قلبه حب الله ، وهو يجد نفسه محتاجة إلى الله في تحصيل مطالبه ، ويجد في قلبه محبة لله غير هذه ، فهو محتاج إليه من جهة أنه ربه ، ومن جهة أنه إلهه ، قال تعالى : (إياك نعبد وإك نستعين(١)) فلابد أن يكون العبد عابدا لله ، ولابد أن يكون مستعينا به ، ولهذا فرض الله على كل مسلم أن يقولها في صلاته ، وهي بين العبد والرب ، وروى عن الحسن أن الله أنزل مائة كتاب ، وأربع كتب جمع سرها في الأربعة وجمع سر الأربعة في القرآن ، وجمع سر القرآن في الفاتحة وجمع سر الفاتحة في هاتين الكلمتين ، ولهذا ثنـاها الله سبحانه في كتابه في غير موضع ، كقوله : (فاعبده وتوكل عليه (٢)) وقد قال تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله(٣)) فأخبر أن المؤمنين أشد

---

(١) سورة الفاتحة – الآية ٥ .

(٢) سورة هود – الآية ١٢٣ .

(٣) سورة البقرة – الآية ١٦٥ .

حبا لله من المشركين لآلهتهم وأنهم يحبونهم كحب الله ، ومعلوم أنهم يحبون آلهتهم محبة قوية ، كما قال : (وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم(١)) وإذا عرف أنه متصف بصفات الكمال ، كان حبه أشد مع قطع النظر بلغ عن نفعه(٢) .

(١٢٨) الله سبحانه يحب عباده المؤمنين فيريد الإحسان إليهم ، وهم يحبونه فيريدون طاعته ، وفي الصحيح ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ، الخ . وما من مؤمن إلا ويجد في قلبه للرسول صلى الله عليه وسلم محبة لا توجد لغيره ، حتى إنه إذا سمع محبوبا له يسبه هان عليه عداوته ، ومهاجرته ، بل قتله وإن لم يفعل ذلك لم يكن مؤمنا ، قال الله تعالى : (لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله(٣)) الآية بل قال تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم(٤)) الآية فتوعد من كان الأهل والمال أحب إليه من الله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، وفي الصحيح : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان .. الخ . هذه الحلاوة لا يكون من محبة العوض الذي لم يحصل بعد ، بل الفاعل الذي لا يعمل إلا للكرى لا يجد حال العمل إلا التعب ، فلو كان لا معنى لمحبة الله ورسوله إلا محبّة ما يصير إليه لم يكن هناك حلاوة يجدها المؤمن في قلبه ، وهو في دار التكليف ، وهذا خلاف الشرع ، والفطرة ، فالله فطر العباد على ملة إبراهيم الحنيفية ، وأصلها محبة الله وحده ، فما من

(١) سورة البقرة – الآية ٩٣ .
(٢) قال فى الحاشية (لعله نفع غيره) .
(٣) سورة المجادلة – الآية ٢٢ .
(٤) سورة التوبة – الآية ٢٤ .

فطرة لم تفسد إلا وهي تجد فيها محبة الله تعالى ، ولكن قد تفسد الفطرة إما لكبر وغرض فاسد كفرعون ، وإما بأن يشرك معه غيره في المحبة كما قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله(١)) وأما أهل التوحيد ففي قلوبهم محبة لله لا يماثله فيها غيره ولهذا كان الرب محمودا حمدا مطلقا على كل ما فعله ، وحمدا خاصا على إحسانه إلى الحامد ، فهذا حمد الشكر ، والأول حمده على ما فعله كما قال : (الحمد لله الذي خلق السموات والأرض(٢)) الآية .. والحمد ضد الذم ، والحمد خبر من محاسن المحمود مقرون بمحبته ، والذم خبر بمساويء المذموم مقرون ببغضه وهو سبحانه له الحمد في الأولى والآخرة وأول ما نطق به آدم « الحمد لله رب العالمين » وأول ما سمع من ربه يرحمك ربك ، وآخر دعوى أهل الجنة الحمد لله رب العالمين ، وأول ما يدعى إلى الجنة الحمادون ، ونبينا صاحب لواء الحمد ؛ آدم فمن دونه تحت لوائه ، وهو صاحب المقام المحمود ، فلا تكون عبادة إلا بحب المعبود ، ولا حمدا إلا بحب المحمود ، وهو سبحانه المعبود المحمود ، وأول نصف الفاتحة الذي للرب حمده ، وآخره عبادته ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » فجمع بين التوحيد ، والتحميد ، كما قال تعالى : (فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين(٣)) والخطب لابد فيها من الحمد والتوحيد ، وكذلك

(١) سورة البقرة – الآية ١٦٥ .

(٢) سورة الأنعام – الآية ١ .

(٣) سورة غافر – الآية ٦٥ .

التشهد أوله ثناء وآخره الشهادتان ، وإذا كان العباد يحبونه ويثنون عليه فهو سبحانه أحق بحمد نفسه ، والثناء على نفسه ، والمحبة لنفسه ، كما قال أفضل الخلق « لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » فلا ثناء من مثني أعظم من ثناء الرب على نفسه ، ولا حب لمحبوب من محبه أعظم من محبة الرب لنفسه ، وكل ما يحبه من عباده فهو تابع لحبه لنفسه فالمؤمن إذا كان يحب ما يحبه لله فهو تبع لمحبة الله ، فكيف الرب تعالى فيما يحبه من مخلوقاته ؟ إنما يحبه تبعا لحبه لنفسه ، وخلق المخلوقات لحكمته التي يحبها ، فما خلق شيئا .. إلا لحكمه فهو سبحانه أحسن كل شيء خلقه ، وقال : (صنع الله الذي أتقن كل شيء(١)) وليس في أسمائه إلا اسم مدح ، ولهذا كلها حسنى ، والحسنى خلاف السوآى ، والحسن محبوب ممدوح ، فالمقصود بالخلق ما يحبه ، ويرضاه ، وذلك ممدوح ولكن قد يكون من لوازم ما يحبه وسائله ، فإن وجود الملزوم بدون اللازم ممتنع ، كما يمتنع وجود العلم ، والإرادة بلا حياة ، ولهذا إذا ذكر باسم خاص قرن بالخير ، كالضار النافع فيجمع بين الإسمين لما في العموم والشمول الدال على وحدانيته وأنه وحده يفعل هذه الأشياء ولهذا لا يدعى بأحدهما وحده ، بل يذكران جميعا ولهذا كل نعمة منه فضل ، وكل نعمة منه عدل ، والإحسان بيده اليمنى والعدل بيده الأخرى وكلتا يديه يمنى مباركة ، والمقسطون يوم القيامة على يمينه ، والمقصود أنه سبحانه إذا خلق ما يبغضه لحكمة يحبها فهو مريد لكل ما خلقه وإن كان مما خلق ببغضه إنما خلقه

---

(١) سورة النمل – الآية ٨٨ .

لغيره ، والفرق بين المحبة والمشيئة مذهب السلف(١) .

(١٢٩) الناس لهم في طلب العلم والدين طريقان مبتدعان ، وطريق شرعي فالشرعي النظر فيما جاء به الرسول والاستدلال بأدلته ، والعمل به ، فلا يكفي علم بلا عمل ، ولا عمل بلا علم بل يكفي أحدهما ، وهي متضمنة الأدلة العقلية ، فإن الرسول بين بالبراهين العقلية ما يتوقف ، وأما المبتدعان فأحدهما طريق أهل الكلام البدعي ، والرأى البدعي فإن فيه باطلا كثيرا وكثير من أهله يفرطون فيما أمروا به من الأعمال ، فينحرفون إلى اليهودية الباطلة ، والثاني طريق أهل العبادة البدعية فينحرفون إلى النصرانية ، فهم في فساد من جهة العمل ومن نقص العلم ، وكثير ما يقدح أحدهما في الأخرى ، والكل يدعي اتباع الرسول ولا يوافق هؤلاء ، (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما (٢)) الآية .. ما كان الرسول على طريقة هؤلاء ، ولا هؤلاء ، وكثير من أهل النظر يزعمون أن العلم يحصل به بلا عبادة ، وكثير من أهل العبادة يزعمون أن طريق الرياضة يحصل للعارف بلا تعلم ، وكلا الفريقين غالط ، فإن لتزكية النفس تأثيرا عظيما في حصول العلم ، لكن لابد من النظرة والتدبر ، ولو تعبد الإنسان ما عسى أن يتعبد ، ولم يعرف من جهة محمد ما خصه

---

(١) قال في حاشية المخطوطة : « والمقصود هنا التنبيه على المختلفين في الكتاب الذي يرد كل منهم قول الآخر وفي كلام كل منهم حق وباطل ، وقد ذكرنا مثالين : مثالا فى الأسماء والأحكام والوعد والوعيد ، ومثالا في الشرع والقدر ، ونذكر مثالا ثالثاً في القرآن ، فإن السلف اتفقوا على أنه كلام الله غير مخلوق ولم يقل أحد منهم إنه قـديم ، وصار المختلفون بعدهم على قولين — صح » قال في الحاشية : كل هذا يقر فإنه تابع للأصل .

(٢) سورة آل عمران — الآية ٦٧ .

الله به لم يعلم وكذلك لو نظر لم يحصل له المطلوب إلا بالتعلم من جهته ، ولا يحصل العلم النافع إلا مع العمل ، وإلا فقد قال تعالى : (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم(١)) وذكر آيات وقال : (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به(٢)) الآيات ، وذكر آيات وقال تعالى للرسول الذي كان أزكى الناس نفسا ، وأكملهم عقلا قبل الوحي (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا (٣)) الآية وقال : (وإن اهتديت فبما يوحى إلي ربي(٤)) وقال : (فإما يأتينكم مني هدى(٥)) الآيات وقال : (ومن يعش عن ذكر الرحمن(٦)) .. الآيتين ، قال المفسرون : يعش عنه لا يلتفت إليه فكل من عشى عن القرآن قيض له شيطانا يضله ، ولو تعهد ، قال ابن عباس يعمى ، وقال أبو عبيدة تظلم عينه ، واختاره ابن قتيبة والعشى ضعف البصر ولهذا قال يعش ، وقول من قال : يعرض صحيح من جهة المعنى فإن يعش مضمن يعرض ، ولهذا عدي بعن ، كما يقال أنت أعمى عن محاسن فلان إذا أعرضت فلم تنظر إليها ، فقوله يعش أي يكون أعشى عنها ، وهو دون الأعمى ، فلم ينظر إليها إلا نظرا ضعيفا ، وهذا حال أهل الضلال الذين لم ينتفعوا بالقرآن فإنهم لاينظرون فيه كنظرهم في كلام أئمتهم ، لأنهم يحسبون أنه لا يحصل المقصود ، ولهذا لاتجد في كلام من لم

---

(١) سورة الصف – الآية ٥ .

(٢) سورة النساء – الآية ٦٨ .

(٣) سورة الشورى – الآية ٥٢ .

(٤) سورة سبأ – الآية ٥٠ .

(٥) سورة طه – الآية ١٥٣ .

(٦) سورة الزخرف – الآية ١٢٣ .

يتبع الكتاب والسنة بيان الحق لكثرة ما فيه من وساوس الشياطين كما قال بعضهم في كتاب المحصل للرازي .

محصل في أصول الدين حاصله
من بعد تحصيله أصل بلا دين

أصل الضلالات والشد المبين وما فيه فأكثره وحي الشياطين .

(١٣٠) المنحرفون في الصحابة وغيرهم صنفان : القادحون بما يغفره الله ، والمادحون الذين يجعلون السعي المغفور من السعي المشكور ، وعثمان تقابلت فيه الخوارج والشيعة وطائفة من بني أمية وغيرهم لكن الغالين فيه أقل غلوا من الغالين في علي ، وفي غالب الأمور تجد بدع هؤلاء أشنع من بدع أولئك ، وعقوبة الآخرة تندفع بعشرة أسباب : الأول التوبة والثاني الاستغفار الذي من جنس الدعاء ، الثالث الأعمال الصالحة فإن الحسنات يذهبن السيئات ، لكن الحسنات على حسب ما في قلب صاحبها من الإيمان وربما مثل أحد ذهبا ينفقه الإنسان ولا يصير مثل مد الرابع الدعاء للمؤمنين مثل صلاة المسلمين على الميت ودعائهم له ، والخامس دعاء النبي صلى الله عليه وسلم واستغفاره في حياته ، وبعد مماته كشفا عنه يوم القيامة السادس .. ما يهدي للميت من العمل الصالح .. السابع المصائب التي تكفر الخطايا ، والصحابة أصيبوا بمصائب منها الفتن مع أنهم أقل فتنا ممن بعدهم ، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق ، والاختلاف ، ولهذا لم يحدث في خلافة عثمان بدعة ظاهرة فلما قتل تفرقوا ، وحدثت بدعتان بدعة الخوارج ، وبدعة الروافض ثم في إمارة ابن الزبير وعبد الملك حدثت بدعة المرجئة ، والقدرية ، ثم لما كان في آخر

عصر التابعين حدثت بدعة الجهمية ، وبدعة المشبهه ، ولم يكن على عهد الصحابة شيء من هذا وكذلك فتن السيف فإنهم في ولاية معاوية متفقون يغزون العدو فلما مات قتل الحسين ، وحوصر ابن الزبير بمكة وفتنة الحرة ، ثم لما مات يزيد جرت فتنة بالشام بين مروان والضحاك بمرج راهط ، ثم وثب المختار على ابن زياد فقتله ، وجرت فتنة مصعب ابن الزبير ، وقتل المختار وجرت فتنة ثم ذهب عبد الملك إلى مصعب فقتله وجرت فتنة ثم أرسل الحجاج إلى ابن الزبير فحاصره ثم قتله ، وجرت فتنة ثم تولى الحجاج العراق فخرج عليه ابن الأشعث وكانت فتنة كبيرة ، وهذا كله بعد موت معاوية ، ثم جرت فتنة ابن المهلب بخراسان ، وقتل زيد بن علي بالكوفة في فتن أخر ، ثم قام أبو مسلم وغيره بخراسان وجرت حروب وفتن يطول وصفها ثم هلم جرا فلم يكن ملك ملوك المسلمين خير من معاوية ، وروى الأثرم عن قتادة قال لو أصبحتم في مثل عمل معاوية لقال أكثركم هذا المهدي ، ثم ذكر مثله عن مجاهد ، والأعمش وفضائله ، وعدله ، وحسن سيرته كثير ، وفي الصحيح أن ابن عباس قال لمن قال له إن معاوية أوتر بركعة أصاب ، أنه فقيه وقال أبو الدرداء ما رأيت أشبه صلاة بصلاة رسول الله من إمامكم هذا يعني معاوية فهذا كلام ابن عباس ، وأبي الدرداء وهما هما ،والمقصود أن الفتن التي بين الأمة والذنوب التي لها بعد الصحابة أكثر وأعظم ،ومع هذا فمكفرات الذنوب موجودة ، وأما الصحابة فأكثرهم ما دخل في فتنة قال أحمد ثنا ابن عليه عن أيوب عن ابن سيرين قال هاجت الفتنة والصحابة عشرة آلاف فما حضرها منهم مائة ، بل لم يبلغوا ثلاثين وهذا من أصح إسناد

على وجه الأرض ، وابن سيرين من أرو الناس في منطقه ومراسليه من أصح المراسيل ، وقال أحمد ثنا اسماعيل ثنا منصور ابن عبد الرحمن قال الشعبي لم يشهد الجمل من الصحابة إلا أربعة فإن جاءوا بخامس فأنا كذاب وقال أحمد ثنا أمية بن خالد قال قيل لشعبة إن أبا شيبة روى عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال شهد صفين من أهل بدر سبعون فقال كذب والله لقد ذكرت الحكم في ذلك فما وجدناه شهد صفين من أهل بدر غير خزيمة قلت هذا النفي يدل على قلة من حضرها وقيل حضرها سهل بن حنيف ، وأبو أيوب وروى ابن بطه عن بكير عن الأشج أن رجالا من أهل بدر لزموا بيوتهم بعد قتل عثمان فلم يخرجوا إلا لقبورهم .

التاسع[1] .. ما يحصل في الآخرة من كرب يوم القيامة .. العاشر[2] .. المقاصة في القنطرة بعد الصراط كما في الصحيحين فهذه الأسباب لاتفوت المؤمنين كلها إلا القليل فكيف الصحابة ؟ ووصى العلماء بالإمساك عما شجر بينهم ، لأنا لا نسأل عن ذلك ، قال عمر بن عبد العزيز (تلك دماء طهر الله يدى منها فلا أحب أن أخضب بها لساني) لكن إذا قدح فيهم مبتدع بالباطل فلا بد من الذب عنهم بعلم ، وعدل ، وقوله : « زاد في الأذان يوم الجمعة وهو بدعة ، فعليّ ممن وافق على ذلك ولم يغيره في ولايته كما غيره ، ولو أزاله لنقل ، فإن قيل : لأن الناس لايوافقونه قيل : فهو دليل على أن الناس وافقوا على استحسانها ، ولو قدر أن في الصحابة

---

(١) ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في التحفة المراقية : أن الثامن (أو يبتليه في البرزخ والصعقة فيكفر بها عنه ا : ه) هامش المخطوطة .

(٢) وقال في العاشر (أو يرحمه أرحم الراحمين) هامش المخطوطة .

من أنكره فهو من وسائل الاجتهاد ، وقوله هى بدعة ، إن أراد أنه لم يفعل قبله فقتال أهل القبلة كذلك ، فإن قيل : بل البدعة ما فعله بغير دليل شرعي قيل : من أين لكم أن عثمان فعله بغير ذلك ؟ وعليّ أحدث في خلافته العيد الثاني بالجامع وابن عباس عرف بالبصرة في خلافة عليّ ، ولم يذكر عنه أنه أنكره ، والنداء الأول اتفق عليه الناس ، كما اتفقوا على ماسن عمر من جمع الناس في رمضان على إمام واحد وأما ما سنه عليّ من العيد ففيه نزاع وأحمد بن حنبل وكثير من العلماء يتبعون عليّا فيما سنه ، وآخرون من العلماء كمالك وغيره لا يتبعون عليّا فيما سنه ، وكلهم متفقون على اتباع عمر وعثمان فيما سناه ، ومن هذا الباب ما يذكر مما فعله عمر من تضعيف الصدقة التي هي جزية في المعنى على نصارى بنى تغلب ، وأمثال ذلك .

(١٣١) لفظ الآية لايخالف ماتواتر من السنة ، فإن المسح جنس تحته نوعان : الإسالة وغيرها تقول العرب تمسحت للصلاة فما كان بالإسالة فهو الغسل وإذا خص أحد النوعين باسم الغسل فقد يخص الآخر باسم المسح ولهذا نظائر مثل لفظ ذوي الأرحام يعم العصبة وغيرهم ، ثم لما كان للعصبة وذوي الفروض اسما يخصهما بقى لفظ ذوي الأرحام مختص في العرف لا يرث بفرض ولا تعصيب ، وكذلك لفظ الجائز ، والمباح يعم ماليس بحرام ثم قد يختص بأحد الأقسام الخمسة ، وكذلك لفظ الحيوان يتناول الإنسان ثم قد يخص بغيره ، ومثل هذا كثير ، ومنه لفظ المسح ، وفي القرآن ما يدل على أنه لم يرد بمسح الرجلين المسح الخاص ، فإنه قال إلى الكعبين ، ولم يقل إلى الكعاب كما قال إلى المرافق ، فدل على أنه ليس في

كل رجل كعب ، بل كعبان فيكون أمر بالمسح إلى العظمين الناتئين ، وهذا هو الغسل ، فإن من المسح الخاص يجعل المسح لظهور القدمين ، وفي ذلك الغسل في العضوين الأولين ، والمسح في الآخرين تنبيه على أن هذين يجب فيهما المسح العام ، فتارة يجزيء الخاص كما في العمامة والخفين ، وتارة المسح الكامل ، وتواتر عنه صلى الله عليه وسلم غسل الرجلين ، والمسح على الخفين ، وفيه تنبيه على قلة الصب في الرجل لأن الصرف يعتاد فيها وفيه اختصار الكلام ، فإن المعطوف والمعطوف عليه إذا كان فعلاهما من جنس واحـــد اكتفى بذكر أحدهما كقوله : (يطوف عليهم ولدان) إلى قوله (وحور عين (١)) ، وهن لا يطاف بهن لكن المعنى يؤتى بهذا ، وبهذا ، وهم قد يحذفون ما يدل الظاهر على جنسه لا على نفسه ، كقوله : (يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما(٢)) والمعنى يعذب الظالمين ، والآية فيها قراءتان ومن قرأه بالخفض فقوله : مسحت الرجل ليس مرادفا لمسحت بالرجل فإذا عدى بالباء أريد به معنى الإلصاق أي ألصقت بها شيئا ، وإذا قيل مسحتها لم يقتض ذلك بل مجرد المسح ، وهو لم يرد مجرد المسح باليد إجماعا ، فتعين أنه أراد المسح بالماء وهو مجمل فسرته السنة ، وبالجملة فالقرآن ليس فيه نفي إيجاب الغسل ، بل فيه إيجاب المسح فلو قدر أن السنة أوجبت قدرا زائدا على القرآن لم يكن دفعا لموجب القرآن ، فكيف إذا فسرته السنة والسنة تفسر القرآن ، وتقضي على ما يفهمه بعضهم من ظاهر القرآن وقولهم إن الفرض مسح الرجلين

---

(١) سورة الواقعة – الآيات ١٦ إلى ٢٢ .

(٢) سورة الدهر – الآية ٣١ .

إلى الكعبين مجتمع الساق ، والقدم لا يدل عليه القرآن بوجه من الوجوه ، فإنه أوجب المسح بالرؤوس وبالأرجل إلى الكعبين مع إيجابه غسل الوجوه والأيدي إلى المرافق ، فظاهره أن في كل يد مرفقا ، وفي كل رجل كعبين ، فهذا على قراءة الخفض .. وأما على قراءة النصب فالعطف أنما يكون على المحل إذا كان المعنى واحداً ، كقول الشاعر :

معاوي إننا بشر فاسمح

فلسنا بالجبال ولا الحديد

فلو كان معنى مسحت برأسي ورجلي مسحت رأسي ورجلي لأمكن كونه على المحل ، والمعنى مختلف فعلم أن قوله ، وأرجلكم بالنصب عطف على وأيديكم ، فعلم أنهم لم يتمسكوا بظاهر القرآن ، وهذا حال سائر أهل الأقوال الضعيفة إذا حقق الأمر عليهم لم يوجد في ظاهر القرآن ما يخالف السنة كقول الخوارج لا يصلى في سفر الأمن إلا أربعاً ، ومن قال : لا يحكم بشاهد ويمين وبين أن ما دل عليه ظاهر القرآن حق ، وأنه ليس بعام مخصوص ، فإنه ليس هناك عموم لفظي ، بل مطلق كقوله : (اقتلوا المشركين) فإنه عام في الأعيان مطلق في الأحوال ، وقوله (يوصيكم الله في أولادكم) وقال في آية المتعة ليس في الآية لفظ صريح يحلها فإنه قال : (وأحل لكم ما وراء ذلكم) الآية فقوله : (فما استمتعتم به منهن[1]) يتناول كل مدخول بها تعطى جميع الصداق بخلاف المطلقة قبل الدخول ، وليس لتخصيص الآية بالموقت معنى بل في المؤبد ، أولى ، فلا بد من

---

(١) سورة النساء – الآية ٢٤ .

دلالتها عليه إما بالتخصيص وإما بالعموم ، يدل عليه ذكره بعد نكاح الإماء ، فدل على أنه في كل نكاح الحرائر مطلقـــا ، فإن قيل ففي قراءة طائفة (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) قيل أولا ليست متواترة ، فإن كان هذا نزل فهو منسوخ ونزوله لما كانت مباحة فليس في الآية ما يدل على أن الاستمتاع بها إلى أجل حلال فإنه لم يقل وأحل لكم أن تستمتعوا بهن إلى أجل مسمى ، بل قال فيما (استمتعتم به منهن) الآية فتتناول ما وقع من الاستمتاع سواء كان حلالا ، أو وطء شبهة ، ولهذا يجب المهر في النكاح الفاسد بالسنة ، والاتفاق ، فإذا اعتقد حل المتعة وفعلها فعليه المهر ، وأما الاستمتاع المحرم فلم تتناوله الآية ، والقرآن إنما أباح الزوجة وملك اليمين ، فإنها لو كانت زوجة لتوارثا ولوجبت عليها عدة الوفاة ، ولحقها الطلاق الثلاث ، والمتمتع بما ليست زوجة ولا ملك فتكون حراماً بنص القــرآن ، وقال في آية الميراث ليس في عمومها ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم يورث ، لأن الخطاب شامل للمقصودين به ، وليس فيه أنه صلى الله عليه وسلم مخاطب بها ، وإن لم يعلم أن المعين مقصود لم يشمله ، وكاف الجماعة في القرآن تارة تكون للنبي ، وللمؤمنين ، وتارة تكون لهم دونه ، كقوله : (واعلموا أن فيكم رسول الله[1]) الآية وقوله : (لقد جاءكم رسول من أنفسكم[2]) الآية وقوله : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم[3]) فلم يجوز

---

(١) سورة الحجرات – الآية ٧ .

(٢) سورة التوبة – الآية ١٢٨ .

(٣) سورة محمد – الآية ٣٣ .

أن تكون الكاف في يوصيكم الله في أولادكم مثل هذا ؟ فإن قيل ما ذكر فيه ما يقتضي اختصاص الأمة ،فإنه لما خاطبهم بطاعته علم أنه ليس داخلا ، وقيل وكذلك آية الفرائض ، لما قال آباؤكم وأبناؤكم ، وكذلك قوله غير مضار ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث » واتفقت الأمة عليه حتى ظن بعض الناس أن آية الوصية نسخت به .

وأما السلف والجمهور فقالوا الناسخ آية الفرائض ؛ إن الله قدر فرائض محدودة منع من تعديلها ، والآية لم يقصد بها بيان من يرث ، ومن لا يرث ، ولا بيان صفة الموروث والوارث وإنما قصد بها أن المال الموروث يقسم بين الوارثين على هذا التفضيل ، ولهذا لو كان الميت مسلما وهؤلاء كفارا لم يرثوا إجماعا ، وكذلك بالعكس وكذلك لو كان عبدا وهم أحرار ، والعكس ، وإذا علم أن في الموتى من يرثه أولاده ومن لايرثه ولم يذكر صفة الوارث والموروث علم أنه لم يقصد بها بيان ذلك ، وهذا كقوله : (فيما سقت السماء العشر) قصد به الفرق بين ما يجب فيه العشر ونصفه فلا يحتج به على صدقة الخضروات ، وقوله : (وأحل الله البيع وحرم الربا[1]) قصد به الفرق بينهما ، لا يجوز بيعه وما لا يجوز فلا يستدل به على جواز بيع كل شيء ولو قدر العموم فقد خص منه الولد الكافر والعبد والقاتل بأدلة أضعف من خروجه صلى الله عليه وسلم منها وبالجملة فإذا خصصت بنص أو إجماع خصت بنص آخر إجماعا ، وفي تخصيص عموم القرآن ، إذا لم يكن مخصوصا بخبر الواحد خلاف ومن سلك هذا

---

(١) سورة البقرة — الآية ٢٧٥ .

قال عموم مخصوص ، ومن سلك الأول لم يسلم ظهور العموم فهي عامة في الأولاد والموتى مطلقة في الموروثين ، والشروط لم تتعرض لها الآية كقوله اقتلوا المشركين عام في الأشخاص ، مطلق في المكان ، والأحوال ، فالخطاب المقيد لهـذا المطلق خطاب مقيد مبين لحكم شرعي وقوله : (وورث سليمان داود(١)) وقوله : (يرثني ويرث من آل يعقوب(٢)) يدل على جنس الإرث لا على إرث المال فالاستدلال به عملية جهل بوجه الدلالة ، وأما آية الطهارة فليس فيها أن الله أذهب عنهم الرجس كلهم ، ومن قاله : فقد كذب على الله ، وأيضا إنما فيها الأمر لهم بما يوجب طهارتهم ، وذهاب الرجس عنهم ، فإن الإرادة فيها كقوله : (يريد الله ليبين لكم(٣)) الآية وكقوله : (مايريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم(٤)) ومعناها الأمر والمحبة ، ليست إرادة لمشيئته المستلزمة لوقوع المراد ، وهذا على قول هؤلاء الشيعة القدرية أظهر فعندهم أنه يريد مالا يكون وحديث الكسا يرد عليهم من وجهين : أحدهما الدعاء بذلك ، ولو وقع لأثنى على الله بوقوعه ، وشكره لا يقتصر على الدعاء والثاني أنه قادر على إذهاب الرجس عنهم ومما يبين تضمنها للأمر والنهي قوله في سياق الكلام : (يانساء النبي من يأت منكن(٥)) الآية فدل على أنه أمر ونهي ، وأن أزواجه من أهل بيته فالسياق في خطابهن ويدل

---

(١) سورة النمل – الآية ١٦ .
(٢) سورة مريم – الآية ٦ .
(٣) سورة النساء – الآية ٢٦ .
(٤) سورة المائدة – الآية ٦ .
(٥) سورة الأحزاب – الآية ٣٠ .

على أنه عم غيرهن لذكره بصيغة التذكير لما اجتمع المذكر والمؤنث ، وهؤلاء خصوا بكونهم من أهل البيت فلهذا خصهم بالدعاء ، كما أن مسجد قباء أسس على التقوى فتناول اللفظ لمسجده أولى ، واختلف أهل أزواجه من آله هما روايتان عن أحمد : أصحهما أنهن من آله ، لما في الصحيحين اللهم صلي على محمد ، وعلى أزواجه ، وذريته إلى آخره ، وتحريم الصدقة ، من التطهير الذي أراده الله ، لأنها أوساخ الناس ، وقوله في آية المودة غلط ، ابن عباس من كبار أهل البيت ، وأعلمهم بتفسير القرآن يدل عليه أنه لم يقل إلا المودة لذوي القربى كما في آية الخمس،والرسول لا يسأل أجرا أصلا ، وأنما أجره على الله وعلى المسلمين موالاتهم ، لكن بأدلة أخرى والآية مكية قبل تزوج على بفاطمة وأما آية الابتهال فخصهم لأنهم أقرب إليه من غيرهم ، فإنه لم يكن له ولد ذكر إذ ذلك وبناته لم يبق منهن إلا فاطمة فإن المباهلة سنة تسع ، وهى تدل على كمال اتصالهم به لحديث الكساء ، ولا يقتضي أن يكون الواحد منهم أفضل من سائر المؤمنين ، ولا أعلم لأن ذلك بكمال الإيمان ، والتقوى لا بقرب النسب ، وحديث المؤاخاة موضوع وقوله : (وأنفسنا وأنفسكم (١)) كقوله : (ولا تقتلوا أنفسكم(٢)) وقوله لعلي : (أنت مني وأنا منك) قاله : لغيره ، وقوله : (ومن قتله منكم متعمدا(٣)) فالقائلون بوجوب الجزاء على المخطيء يستدلون بالسنة ، والآثار ، والقياس على القتل خطأ ويقولون خص الله

(١) سورة آل عمران – الآية ٦١ .

(٢) سورة النساء الآية ٢٩ .

(٣) سورة المائدة – الآية ٩٥ .

المتعمد لذكره من الأحكام ما يختص به من الانتقام ومثله : (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا(١)) أراد قصر العدد والأركان، وهو يتعلق بالسفر ،والخوف، ولا يلزم من اختصاص المجموع بالأمرين أن لا يثبت أحدهما مع أحد الأمرين وله نظائر .

(١٣٢) قال تعالى : (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلىّ ولم يوح إليه بشيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله(٢)) فإن المماثل له إما أن يقول الله أوحى إليّ ، أو يقول أوحى إليّ ، أو ألقى إليّ ، ولا يسمى القائل أو يضيفه إلى نفسه فإنه إذا جعله من الشياطين لم يقبل ، ومن جعله من الملائكة داخل فيما يضيف إلى الله ، فتبين كيف جعل الأولين في حيز الذي جعله وحيا من الله ، أو وحيا ولم يسم الموحى فإنهما جنس واحد ، في إدعا جنس الأنباء ، وجعل الآخر في حيز بهؤلاء الثلاثة المدعون لجنس النبوة ، وقد تقدم قبلهم الكذب لها فهذا يعم جميع أصول الكفر ، وهذه هي أصول البدع التي تردها وهذه الضلالات إنما تطرق من لم يعتصم بالكتاب والسنة كما قال الزهري ، كان علماؤنا يقولون .. الاعتصام بالسنة نجاة ، وقال مالك : السنة سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق ، وذلك أنها هي الصراط المستقيم الذي يوصل العباد إلى الله ، والرسول هو الهادي الخريت ، ومن أصول الإيمان الله (٣)

---

(١) سورة النساء – الآية ١٠١ .
(٢) سورة الأنعام – الآية ٩٣ .
(٣) قال في حاشية المخطوطة هكذا! في الأصل .

يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة ، كما قال تعالى : (ضرب الله مثلا كلمة طيبة (١)) الآية والكلمة أصل العقيدة ، فالاعتقاد الكلمة التي يعتقدها المرء ، وأطيب الكلم كلمة التوحيد ، وأخبث الكلم كلمة الشرك ، ولهذا قال سبحانه : (ما لها من قرار) ولهذا كل ما بحث الباحث ، وعمل العامل على هذه الكلمات والعقائد الخبيثة لايزداد إلا ضلالا ، وعلما ببطلانها ، ولهذا قال : (والذين كفروا أعمالهم كسراب (٢)) الآية وهؤلاء يعيبون منازعهم ، إما بعدم التمييز بين الحديث الصحيح وغيره ، وأما لأن اتباع الحديث في مسائل الأصول لا يفيد ذلك ، أولا يفي به ، فالأمر يرجع إلى أحد أمرين إما ريب في الإسناد ، أو أن ما فهموه لا يعلم من اللفظ لما فيه من الاحتمال ، ولا ريب أن هذا عمدة كل زنديق منافق يبطل العلم الذي بعث الله به رسله تارة ، يقول لا نعلم أنهم قالوه ، وتارة يقول لا نعلم ما أرادوا بهذا القول ، ولمعنى انتفاء العلم بقولهم لم نستفد علما من جهتهم فيتمكن بعد ذلك أن يقول ما يقول آمنا أن نعارض بآثار الأنبياء ، وهذا عين الطعن في النبوة ولما بلغ الإمام أحمد عن ابن أبي قتيلة أنه قال أصحاب الحديث قوم سوء فقام أحمد وهو ينفض ثوبه ويقول : زنديق زنديق فإنه عرف مغزاه ، وعيب المنافقين للعلماء ، وبما جاء به الرسول قديم من المنافقين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنهم يدعون القراء فقالوا : ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء الخ . والصحابة يعلمون ما جاء به ، وفيه بيان الحجة على بطلان كفر كل كافر وبيان

---

(١) سورة إبراهيم – الآية ٢٤ .

(٢) سورة النور – الآية ٣٩ .

ذلك بقياس صحيح أحق وأحسن بيانا من مقاييس أولئك الكفار ، كما قال : (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا(١)) أخبر سبحانه أن الكفار لا يأتون بقياس عقل لباطلهم إلا جاء الله بالحق ، وجاء من البيان والدليل وضرب المثل ما هو أحسن كشفا للحق من قياسهم ، وجميع ما يقولونه مندرج في علم الصحابة ، والآية ذكرها الله بعد قوله : (وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا ، وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا (٢)) فبين أن من هجر القرآن فهو من أعداء الرسل ، وأن هذا الأمر لا بد منه إلى قوله ويوم يعض الظالم على يديه إلى قوله خذولا ، والله أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إلى العالمين ، وضرب الأمثال فيما أرسله به لجميعهم ، كما قال : (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون (٣)) فأخبر أنه ضربها لجميعهم ، وإلا فالمخاطبين بحسب الحاجات كالسلاح في القتال ، فإذا كان العدو في تحصنهم على غير ما كانت عليه فارس والروم كان جهادهم على ما توجبه الشريعة التي مبناها على تحري ما هو لله أطوع ، وللعبد أنفع كرمي أهل الطائف بالمنجنيق ، وكاتخاذ الخندق ، وما أمر به الرسول فهو من الدين الذي شرعه الله ، وإن تنازع أولو الأمر في بعضه وسواء فعل على عهده صلى الله عليه وسلم أولا ، فما فعل بعده بأمره من قتال المرتدين ، والخوارج المارقين ، وفارس والروم ،

---

(١) سورة الفرقان — الآية ٣٣ .

(٢) سورة الفرقان — الآية ٣٠-٣١ .

(٣) سورة الزمر — الآية ٢٧ .

والترك ، وإخراج اليهود ، والنصارى من جزيرة العرب ، وغير ذلك هو من سنته ، ولهذا قال عمر بن عبد العزيز من رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الأمور بعده سننا الأخذ بها تصديق لكتاب الله ، وكما أن الله بين في كتابه مخاطبة أهل الكتاب وأقام عليهم الحجة برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وما حرفوا وبدلوا ، وصدق بما جاءت به الرسل حتى إذا سمع ذلك العالم منهم المنصف وجده من أبين الحجة والمحاجة ولا تنفع إلا مع العدل ، وإلا فالظالم يجحد الحق الذي يعلمه ، ويمتنع عن النظر والاستماع ، وهو معرض كما أن الإحساس الظاهر كذلك وطالب العلم يجتهد في طلبه من طرقه ، ولهذا سمي مجتهدا ، ولهذا قال تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم(١)) فالظالم ليس علينا مجادلته بالتي هي أحسن ، فإن حرفوا الكلم أمكن معرفة ذلك ، كما قال تعالى : (قل فأتوا بالتوراة(٢)) الآية وإذ ذكروا حجة عقلية فهمت أيضا ، وبين مافي القرآن من ردها كالنسخ قال الله تعالى : (قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم(٣)) وعلى بعض ما في الآية اعتماد جميع المتكلمين حيث قالوا : التكليف إما تابع للمشيئة أو للمصلحة ، وعلى التقديرين فهو جائز ، ثم بين سبحانه وقوعه بتحريم الحلال في التوراة وقد أحلها لإسرائيل ، وأنه تحليل بخطاب ليس لمجرد البقاء على الأصل حتى يكون نسخا ، كما ادعاه بعضهم ، والكلام الذي يخالف القرآن

---

(١) سورة العنكبوت – الآية ٤٦ .

(٢) سورة آل عمران – الآية ٩٣ .

(٣) سورة البقرة – الآية ١٤٢ .

أو يوافقه من كلام أهل الكتاب والصابئين ، والمشركين فالقرآن فيه تفصيل كل شيء ، كما قال تعـالى : (ولكن تصـديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء[1]) ومعلوم أن الأمة مأمورة بتبليغ القرآن لفظه ومعناه ، وتبليغه لغير العرب بالترجمة ، وإذا تدبر المؤمن العليم سائر مقالات الفلاسفة وغيرهم من الأمم وجد القرآن والسنة كاشفا لأحوالهم ، مبينا لحقهم ، مميزا بين حق ذلك وباطله والصحابة أعلم الخلق به ، وهم أقوم الخلق بجهاد الكفار ، والمنافقين كما قال ابن مسعود من كان مستنا فليستن بمن مات فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد ، كانوا أبر هذه الأمة قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا قوما اختارهم الله لصحبة نبيه ، ولإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بهديهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم ، فأخبر عنهم بكمال بر القلوب مع كمال عمق العلم ، وهذا قليل في المتأخرين كما يقال : من العجائب فقيه صوفي ، وعالم زاهد ، فإن أهل بر القلوب يقترن بهم كثير ، لعدم المعرفة التي توجب النهي عن الشر والجهاد (٢) ، وأهل التعمق في العلم قد يذكرون من معرفة الشرور والشبهات ، ما يوقعهم في الغي والضلال ، وأكثر المتعمقين في العلم من المتأخرين يقترن به التكلف المذموم من المتكلمين ، والمتعبدين ، وهو القول والعمل بلا علم ، وطلب ما لايدرك ، خلافا لما عليه الصحابة ، وهذا من من الله على هذه الأمة ، كما في أثر المسيح « أهب لهم من علمي وحلمي » وهذا من خواص متابعة الرسول ، فمن كان له أتبع كان فيه أكمل ،

---

(١) سورة يوسف – الآية ١١١ .

(٢) لعلها الفساد .

كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله[1]) إلى آخر السورة ثم ذكر حديثي أبي موسى ، وابن عمر ، فدل الكتاب والسنة على أن الله يؤتي أتباع الرسول من فضله مالم يؤته لأهل الكتابين ، فكيف بغيرهم ؟ والمقصود ذكر الطريقة العلمية والعملية ، فمتى كان غير الرسول قادراً على علم ذلك أو بيانه أو محبة نفاذه فهو أعلم بذلك ، وأحرص على الهدى ، وأقدر منه على بيانه .

(١٣٣) اعلم أن الله سبحانه علم آدم الأسماء كلها ، وميز كل مسمى باسم يدل على ما يفصله من الاسم المشترك ، وما يخصه دون ما سواه ويبين به ما يرتسم معناه في النفس ، ومعرفة حدود الأسماء واجبة ، لأن بها قيام مصلحة الآدميين في المنطق الذي جعله الله رحمة لهم ، لا سيما حدود ما أنزل الله من الأسماء كالخمر والربا فهذه الحدود هي المميزة بين ما يدخل في المسمى وما يدل عليه من الصفات ، وبين ماليس كذلك ، ولهذا ذم الله من سمى الأشياء بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان ، كآلهة الأوثان ، فالأسماء المنطقية سمعية ، أما نفس تصور معانيها في الباطن ففطري يعرف بالحس الباطن ، والظاهر ، وبإدراك الحس وشهوده يبصر الإنسان الأشياء بباطنه ، وظاهره ، وبسمعه . بعلم أسمائها وبفؤاده يعقل الصفات المشتركة، والمختصة ، والله أخرجنا من بطون أمهاتنا لا نعلم شيئا ، وجعل لنا السمع والأبصار ، والأفئدة فأما الحدود المتكلفة فليس فيها فائدة لا في العقل ، ولا في الحس ، ولا في السمع ، إلا ما هو كالأسماء مع التطويل أو ماهو كالتمييز بسائر الصفات ، والله سبحانه علم الإنسان البيان كما قال تعالى :

---

(١) سورة الحديد – الآيتين ٢٨ – ٢٩ .

(الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان[1]) وقال : (وعلم آدم الأسماء كلها [2]) وقال : (علم الإنسان مالم يعلم[3]) والبيان بيان القلب واللسان ، كما أن العمى والبكم يكون بالقلب واللسان ، كما قال تعالى : (صم بكم عمي[4]) وقال صلى الله عليه وسلم « فإنما شفاء العي السؤال » ، وفي الأثر « العي عن القلب لا عن اللسان » وقال : (شر العمى عمى القلب) وكان ابن مسعود يقول ، إنكم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه ، وسيأتي عليكم زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه وأما بيان اللسان وخطابه فيحمد منه البلاغ ويذم منه (التشدق والتفهيق) [5] وتبين الأشياء بالقلب ضد اشتباهها عليه ، كقوله الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات ، وقرىء (ولتستبين سبيل المجرمين[6]) بالرفع والنصب أي تستبين أنت سبيلهم ، فالأشياء لتستبين الأشياء ، وهم يقولون بين الشيء ، وبينته وتبين وتبينته ، واستبان .. واستبنته ، كل هذا يستعمل لازما ومتعديا ، فقوله : (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا [7]) هنا متعد وقوله : (فاحشة مبينة [8]) فهنا لازم ، فالبيان بمعنى تبيين الشيء وبمعنى بينت الشيء ، أى أوضحته ، وهذا هو الغالب ، كقوله : « إن من البيان لسحرا »

---

(١) سورة الرحمن — الآية ١ — ٤ .

(٢) سورة البقرة — الآية ٣١ .

(٣) سورة العلق — الآية ٥ .

(٤) سورة البقرة — الآية ١٨ .

(٥) قال في الحاشية : في الأصل بياض لعله « التشدق والتفيهق » .

(٦) الأنعام — الآية ٥٥ .

(٧) سورة الحجرات — الآية ٦ .

(٨) سورة النساء — الآيات ١٩ .

أو المقصود ببيان الكلام حصول البيان للقلب ، والذي لا يستبين له فهو كما قال: (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى(١)) وقال: (يبين الله لكم أن تضلوا (٢)) وقوله : (قل إني على بينة من ربي (٣)) فأما الأشياء المعلومة التي ليس في زيادة وصفها إلا كثرة كلام ، وتفهيق ، وتشدق ، والتكلم والإفصاح بما يستقبح ذكره فهذا مما ينهى عنه ، كقوله : « إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تخلل البقرة بلسانها ،» وفي الحديث الحياء والعي شعبتان من الإيمان ، والبذا والبيان شعبتان من النفاق ، وأما متى أدخل أحدهما الحد ما أخرجه الآخر أو بالعكس فهذا علم يستفاد به حد الاسم ، ومعرفة عمومه ، وخصوصه ، مثل الكلام في حد الخمر هل هو عصير العنب المشتد أو كل مسكر ، وحد الغيبة ، ونحو ذلك ، وقوله الكبر بطر الحق ، وغمط الناس ، فقوله : « كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام لم يذكره للاستدلال على منازع بهذا التركيب ، بل أراد أن يبين لهم أن جميع المسكرات داخلة في مسمى الخمر ، فهو كقوله في حديث أبي موسى ، لما سئل عن أنواع فقال : كل مسكر حرام ، فأراد أن يبين لهم بالكلمة الجامعة وهي القضية الكلية أن كل مسكر خمر ، ثم جاء بما كانوا يعلمونه من أن كل خمر حرام ليثبت تحريم المسكر في قلوبهم ، كما صرح به في قوله كل مسكر حرام ، ولو اقتصر على قوله كل مسكر حرام لتأوله متأول على أنه أراد القدح الآخر كما تأوله بعضهم ، ولهذا قال أحمد : قوله : كل مسكر خمر أبلغ فإنهم لا يسمون القدح

---

(١) سورة فصلت – الآيات ٤٤ .

(٢) سورة النساء – الآية (الأخيرة) .

(٣) سورة الأنعام – الآية ٥٧ .

الآخر خمرا ، ولو قال كل مسكر خمر لتأوله بعضهم على أنه يشبه الخمر في التحريم فلما قال وكل خمر حرام علم أنه أراد به دخوله في اسم الخمر التي حرمها الله .

(١٣٤) وقال في كلامه على علم المنطق وعلم الكلام لما ذكر أن في كلامهم شيئا من الحق ، وكذلك أعمالهم مع أن ما يأمرون به من العلوم والأعمال والأخلاق لا تكفي في النجاة من عذاب الله فضلا عن أن تكون محصلة لنعيم الآخرة ، ثم ذكر الآيات منها قوله : (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب [١] الآيات وكذلك قوله : (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم)[٢] إلى آخر السورة فأخبر هنا بمثل ما في الأعراف ، فإن هؤلاء المعرضين عما جاءت به الرسل لما رأوا بأس الله وحده تركوا الشرك ، وكذلك أخبر عن فرعون وهو كافر بالتوحيد والرسالة ، وقال : (وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم[٣]) الآيات وهذا في القرآن في مواضع يبين أن الرسل أمروا بالتوحيد بعبادته وحده لاشريك له ، ونهوا عن عبادة شيء سواه أو اتخاذه إلها ، ويخبر أن أهل السعادة أهل التوحيد ، وأن المشركين أهل الشقاء ، وبين أن الذين لم يؤمنوا بالرسالة مشركون فعلم أن التوحيد والأيمان بالرسالة متلازمان ، وكذلك الإيمان باليوم الآخر فالثلاثة متلازمة ، ولهذا يجمع بينهم ، في مثل قوله : (ولا تتبع أهواء

---

(١) الأعراف - الآية ٣٧ .

(٢) غافر - الآية ٨٣ .

(٣) سورة الأعراف - الآية ١٧٢ .

الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون (١)) وأخبر عن جميع الأشقياء أن الرسل أنذرتهم باليوم الآخر ، وأخبر أن من آمن بالرسل ، وأصلح من الأولين والآخرين فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومثل قوله : (إن الذين آمنوا والذين هادوا(٢)) الآية فذكر أن المؤمنين من هؤلاء هم أهل النجاة والسعادة ، وكذلك الإيمان بالرسل كلهم متلازم ، وذلك : (إن الذين يكفرون بالله ورسله(٣)) الآية فهذه الأصول الثلاثة التوحيد والإيمان بالرسل واليوم الآخر متلازمة ، وقال : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن (٤)) الآيات أخبر أن جميع الأنبياء لهم أعداء يوحي بعضهم إلى بعض القول المزخرف وهو المزين بغروره به والغرور التلبيس وهذا شأن كل كلام ، وكل عمل يخالف ما جاءت به الرسل من أمر المتفلسفة والمتكلمين وغيرهم من الأولين والآخرين ، ثم قال : (ولتصغى إليه أفئدة الذين لايؤمنون بالآخرة وليرضوه) فأخبر أن كلام أعداء الرسل يصغى إليه الذين لا يؤمنون بالآخرة ، فعلم أن مخالفة الرسل ، وترك الإيمان بالآخرة متلازمان ، فمن لم يؤمن بها صغى إلى زخرفة أعدائهم فخالف الرسل كما هو موجود في أصناف الكفار ، والمنافقين في هذه الأمور ولهذا قال : (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم(٥)) الآيتين أخبر أنهم يقولون إذا جاء تأويله

---

(١) سورة الأنعام – الآية ١٥٠ .
(٢) سورة البقرة – الآية ٦٢ .
(٣) سورة النساء – الآية ١٥٠ .
(٤) سورة الأنعام – الآية ١١٢ .
(٥) سورة الأعراف – الآية ٥٢ – ٥٣ .

جاءت رسل ربنا بالحق ، وهذا كقوله : (فمن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا[1]) الآيات أخبر أن الذين تركوا اتباع آياته يصيبهم ذلك، فتبين أن أصل السعادة والنجاة من العذاب هو التوحيد واتباع الرسل ، والإيمان .. بالآخرة والعمل الصالح ، وهذه الأمور ليست في حكمتهم ليس فيها التوحيد بل كل شرك في العالم إنما حدث برأي جنسهم إذا بينوا ما في الأرواح والأجسام من القوى والطبائع ، وأن صناعة الطلاسم والشرك يورث منافع ويدفع مضار ، فهم الآمرون بالشرك والفاعلون له ، ومن لم يأمر منهم به لم ينه عنه ، بل يقر هؤلاء وهؤلاء وإن رجح الموحدين ترجيحا ما فقد يرجح غيره من المشركين ، وقد يعرض عن الأمرين جميعا ، فتدبر هذا فإنه نافع جدا وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة الملائكة ، والأنفس المفارقة أنفس الأنبياء وغيرهم ما هو أصل الشرك ، وإن ادعوا التوحيد فهو بالقول لا بالعمل ، التوحيد لابد فيه من الإخلاص في العبادة ، وهذا شيء لايعرفونه ، وتوحيدهم الذي يدعونه هو التعطيل ، وفيه من الكفر والضلال ما هو من أعظم أسباب الإشراك ، فلو كانوا موحدين بالكلام فهو لا يكفي بالنجاة والسعادة بل لابد أن يعبد الله وحده ، ويتخذه إلها دون ما سواه ، وهو معني قول لا إله إلا الله فكيف وهم في الكلام معطلون ، وأما الإيمان بالرسل فالذين دخلوا في الملل منهم آمنوا ببعض صفات الرسل ، وكفروا ببعض ، وأما اليوم الآخر فأحسنهم حالا من يقر بمعاد الأرواح ، وقد أضلوا بشبهاتهم من المنتسبين إلى الملل مالا يحيط به إلا الله ، وإذا كان ما تحصل به السعادة والنجاة ليس عندهم كان مايأمرون

(١) سورة طه الآيات من ١٢٣ - ١٢٧ .

به من الأخلاق والأعمال والسياسات هو كما قال الله تعالى : (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) والقوم وإن كان لهم ذكاء وفطنة ، وفيهم زهد ، وأخلاق ، فهذا لايوجب السعادة والنجاة إلا بالأصول المتقدمة وإنما قوة الذكاء بمنزلة قوة البدن والإرادة ، فالذي يؤتى فضائل علمية وإرادية بدون تلك الأصول بمنزلة من يعطى قوة في بدنه بدونها ، وأهل الرأي والعلم بمنزلة أهل الملك والإمارة ، وكل منهم لا ينفعه ذلك إلا بالأصول المتقدمة فمن لم يأت بها خلد في العذاب إذا قامت عليه الحجة بالرسل ، ولما كان كل واحد من أهل الملك والعلم قد يعارضون الرسل وقد يتابعونهم ذكر الله في كتابه في غير موضع ، فذكر فرعون ، والذي حاج إبراهيم في ربه والملأ من قوم نوح ، وغيرهم ، وذكر قول علمائهم ، كقوله : (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم(١)) الآية وقال : (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد) الآيات إلى قوله (الذين يجادلون في آيات الله(٢)) الآيات ولهذا قال ابن عباس : كل سلطان في القرآن فهو الحجة وذكر في (حم غافر) من حال مخالفي الرسل من الملوك والعلماء واستكبارهم ما فيه عبره ، مثل قوله (الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر(٣)) الآية وقوله : (الم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله أنىّ يصرفون (٤)) وذكر في سورة الأنعام ، والأعراف وعامة السور

---

(١) سورة غافر - الآية ٨٣ .
(٢) سورة غافر - الآية من ٥ - ٢٥ .
(٣) سورة غافر - الآية ٥٦ .
(٤) سورة غافر - الآية ٦٩ .

المكية ، وطائفة من السور المدنية حالهم فإنها تشتمل على خطابهم ، وضرب الأمثال والمقاييس لهم وذكر قصصهم ، وقصص الأنبياء وأتباعهم معهم ، ولهذا قال تعالى : (ولقد مكناهم في ما إن مكناكم فيه(١)) الآية فأخبر بما مكنوا فيه من أصناف الإدراكات ، والحركات وأن ذلك لم يغن عنهم حيث جحدوا بالرسالة ، ولهذا حدثني ابن الخضيرى عن أبيه شيخ الحنفية في زمنه قال : كان فقهاء بخارى يقولون في ابن سينا : كان كافرا ذكيا ، وقال تعالى : (أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم(٢) قوة) الآية والقوة تعم قوة الإدراك النظرية ، وقوة الحركة العملية ، وفي الآية الأخرى (كانوا أشـــد منهم قوة وآثارا في الأرض(٣)) فاخبر بفضلهم في الكم والكيف،وقال عن اتباع هؤلاء الأئمـــة من أهل الملك والعلم المخالفين للرسل (يوم تقلب وجوههم في النار(٤)) الآيات وقال : (وإذ يتحاجون في(٥) النار) الآيات ومثل هذا في القرآن كثير ، وذكر ما في المنتسبين إلى اتباع الرسل من العلماء ، والعباد ، والملوك من النفاق ، والضلال في مثل قوله : (يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان (٦)) الآيات وقوله : (ويصدون عن سبيل الله) يستعمل لازما ومتعديا والوصفان يجتمعان فيهم ، وقوله : (الم تر

---

(١) سورة الأحقاف – الآية ٢٦ .

(٢) سورة غافر – الآية ٢١ .

(٣) سورة غافر – الآية ٨٢ .

(٤) سورة الأحزاب – الآية ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ .

(٥) سورة غافر – الآية (٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠) .

(٦) سورة التوبة – الآيات ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧) .

إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت (١)) الآية وفي الحديث « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الاترجة » الخ فتبين أن في من يقرأ القرآن مؤمنين ومنافقين ، وإذا كانت سعادة الأولين والآخرين هي باتباع المرسلين فمن المعلوم أن أحق الناس بذلك أعلمهم بآثارهم ، وأتبعهم لها وهم الطائفة الناجية من كل أمة ، وهم أهل السنة والحديث من هذه الأمة ، وأهل الكلام أكثر الناس شكا ، وأضعفهم علما ويقينا ، وهذا أمر يشهدونه من أنفسهم ويشهده الناس منهم ، وشواهده أعظم من أن تذكر هنا ، وقيل إن الأشعري مع كونه أقربهم إلى السنة والحديث وأعلمهم به صنف في آخر عمره كتابا ، وكما في الأدلة يعني أدلة أهل الكلام ، قال أبو حامد أكثر الناس شكا عند الموت أصحاب الكلام والرازي من أعظم الناس في باب الحيرة لكن هو مسرف فيه ، له نهمه في التشكيك والشك في الباطل خير من الثبات على اعتقاده ، لكن قل أن ثبت أحد على باطل محض ، بل لابد فيهم من نوع من الحق ، وتوجد الردة فيهم كثيرا كالنفاق ، وهذا إذا كان في المقالات الخفية فقد يقال لم تقم عليه الحجة التي يكفر صاحبها ، لكن يقع ذلك في طوائف منهم في أمور يعلم العامة والخاصة ، بل اليهود والنصارى .. يعلمون أن محمدا صلى الله عليه وسلم بعث بها وكفر من خالفها مثل أمره بعبادة الله وحده لاشريك له ، ونهيه عن عباده غيره ، فان هذا أظهر شعائر الإسلام ، ومثل أمره بالصلوات الخمس تعظيم شأنها ، ومثل معاداة المشركين ، وأهل الكتاب ، ومثل تحريم الفواحش والميسر ، ونحو ذلك ، ثم تجد كثيرا من

---

(١) سورة النساء – الآية ٥١ .

رؤسهم وقعوا في هذه الأنواع فكانوا مرتدين ، وإن كانوا قد يتوبون كالأقرع وعيينة ونحوهما ، فإن فيهم من يتهم بالنفاق ومرض القلب ، هم لما فيه من العلم يشبهون ابن أبي سرح لما ارتد ثم عاد إلى الإسلام ، ومن صنف في المشركين أحسن أحواله أن يكون عاد إلى الإسلام ، وكثير منهم هكذا تجده تارة يرتد ردة صريحة ، وتارة يعود مع مرض في قلبه ونفاق ، والحكايات عنهم بذلك مشهورة ، وقد ذكر ابن قتيبة منها طرفا ، وصنف الرازي كتابه في عبادة الكواكب والأصنام وأقام الأدلة على حسنه ورغب فيه ، وهذه ردة عن الإسلام إجماعا .

(١٣٥) العلم يحصل في النفس كما يحصل سائر الإدراكات والحركات بما يجعله الله من الأسباب وعاء ، وعامة ذلك من الملائكة ، فإن الله ينزل بها على قلوب عباده من العلم والقوة وغير ذلك ما يشاء ، كما قال صلى الله عليه وسلم لحسان « اللهم أيده بروح القدس » ، وقال تعالى : (وأيدهم بروح[1] منه) وذكر صلى الله عليه وسلم فيمن لم يطلب القضا إبعث الله له ملكا يسدده ، وقال ابن مسعود (كنا نتحدث أن السكينة تنطق على لسان عمر) وقال أن للملك لمة ، وللشيطان لمة .. فلمة الملك إيعاد بالخير وتصديق بالحق ، ولمة الشيطان إيعاد بالشر وتكذيب بالحق هذا محفوظ عنه ، وربما رفعه بعضهم ، وهو جامع لأصول ما يكون من العبد من علم وعمل ، وذلك أن العبد له قوة الشعور وقوة الإرادة والحركة ، وإحداهما أصل الثانية مستلزمة لها ، والثانية مستلزمة للأولى ، ومكملة لها فبالأولى

---

(١) سورة المجادلة – الآية الأخيرة .

يصدق بالحق ويكذب بالباطل وبالثانية يحب النافع ويبغض الضار ، والله سبحانه خلق عباده على الفطرة التي فيها معرفة الحق والتصديق به ، ومعرفة الباطل والتكذيب به ، ومعرفة النافع والمحبة له ، ومعرفة الضار والبغض له ، فما كان حقا موجودا صدقت به الفطرة وما كان حقا نافعا أحبته واطمأنت إليه ، وذلك هو المعروف ، وما كان باطلا معدوما كذبت به الفطرة وأبغضته وأنكرته قال تعالى : ﴿ يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر(١) ﴾ والإنسان حارث همام ، فهو دائم يهم ويعمل لكن لا يعمل إلا لما يرجو به منفعة ، أو دفع مضرة لكن قد يكون ذلك الرجاء مبنياً على اعتقاد باطل إما في نفس المقصود فلا يكون نافعا ولا ضارا وإما في الوسيلة فلا يكون طريقا إليه ، هذا جهل ، وقد يعلم أن الشيء يضره ويفعله ، ويعلم أنه ينفعه ويتركه ، لأن ذلك العلم عارضه ما في نفسه من طلب لذة أخرى ، أو دفع ألم آخر ، فيكون جاهلا ظالما حيث قدم هذا على ذلك ، ولهذا قال أبو العالية : سألت أصحاب محمد عن قوله : ﴿ يعملون السوء بجهالة(٢) ﴾ فقالوا : كل من عصى الله فهو جاهل ، فإذا كان الإنسان لا يتحرك إلا لرجا وإن كان راهبا لم يسع إلا بما يزيل ذلك والرجاء لا يكون إلا بما يلقى في نفسه من الإيعاد للخير الذي هو طلب المحبوب وفوات المكروه ، فكل بني آدم له اعتقاد ، فيه تصديق بشيء ، وتكذيب بشيء ، وله قصدٌ وإرادة لما يرجوه مما هو عنده محبوب ممكن الوصول إليه والله خالق العبد ليصدق بالحق ، ويقصد الخير فيرجوه بعمله ، فإذا كذب بالحق ، ولم يرج

---

(١) سورة الأعراف – الآية ١٥٧ .

(٢) سورة النساء – الآية ١٧ .

الخير فيقصده ويعمل له كان خاسرا بترك التصديق بالحق ، وطلب الخير ، فكيف إذا كذب بالحق و كره إرادة الخير فكيف إذا صدق بالباطل وأراد الشر ؟ فذكر ابن مسعود أن لقلب ابن آدم لمة من الملك ، ولمة من الشيطان فلمة الملك تصديق بالحق ، وهو ما كان من جنس الاعتقاد الصحيح ، وإيعاد بالخير ، وهو ما كان من جنس إرادة الخير ولمة الشيطان من جنس الاعتقاد الفاسد ، وهو التكذيب بالحق وإيعاد بالشر وهو ما كان من جنس إرادة الشر ، وظن وجوده أما مع رجاءه إن كان مع هوى النفس وأما مع خوفه إن كان غير محبوب لها ، وكل من الرجا والخوف مستلزم للآخر ، فمبدأ العلم والحق والإرادة الصالحة من لمة الملك ومبدأ الاعتقاد الباطل ، والإرادة الفاسدة من لمة الشيطان قال تعالى : (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء(١)) ، وقال: (إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه(٢)) أي يخوفكم أولياءه ، وقال : (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم(٣)) الآية ، والشيطان وسواس خناس ، إذا ذكر العبد ربه خنس ، وإذا غفل عن ذكره وسوس ، فلهذا كان ذكر الله سببا ، ومبدأ لنزول العلم ، والحق والإرادة الصالحة في القلب ، وكانت الغفلة عن ذكر الله سببا ومبدأ لنزول الاعتقاد الباطل ، والإرادة الفاسدة في القلب ، ومن ذكر الله تعالى تلاوة كتابه ، وفهمه ، ومذاكرة العلم كما قال معاذ ، ومذاكرته تسبيح ، وتنازع أهل الكلام في حصول العلم في القلب عقيب النظر في البديل ، وقال بعضهم

---

(١) سورة البقرة -- الآية ٢٦٨ .

(٢) سورة آل عمران -- الآية ١٧٥ .

(٣) سورة الأنفال -- الآية ٤٨ .

ذلك على سبيل التولد ، وقال آخرون بل يفعله الله ، والنظر إما متضمن للعلم ، وأما موجب له ، وهذا صحيح بناء على أن الله معلم كل علم ، لكنه مجمل ليس فيه بيان السبب الخاص المضاف إلى الملائكة في الجملة ، فإن الله سبحانه يدبر أمر السماء والأرض بملائكته ، التي هي السفراء في أمره ، ولفظ الملائكة يدل على ذلك ، وبذلك أخبرت الأنبياء ، وشهد الكتاب والسنة من ذلك بما لايتسع له هذا الموضع ولكن يعلم أن المبدأ في شعور النفس وحركاتها هم الملائكة والشياطين ، فالملك يلقي التصديق بالحق والأمر بالخير ، والشيطان يلقى التكذيب بالحق ، والأمر بالشر ، والتصديق والتكذيب مقرون بالنظر ، كما أن الأمر والنهي مقرون بالإرادة ، فإذا كان النظر في دليل هادى كالقرآن وسلم من معارضات الشياطين تضمن العلم والهدى ، ولهذا أمر العبد بالاستعاذة عند القراءة ، وإذا كان النظر في دليل مضلّ ، والناظر يعتقد صحته بأن يكون مقدمتاه أو أحدهما متضمنة للباطل ويكونان صحاح لكن التأليف غير مستقيم ؛ صار في القلب به اعتقاد فاسد وهو غالب الشبهات المخالفة للكتاب والسنة ، وإذا كان الناظر لا بد له من متصور فيه والنظر في نفس المتصور المطلوب حكمه لا يفيد علما بل ربما حصل له بسببه أنواع من الشبهات يحسبها أدلة لفرط تعطش القلب إلى معرفة حكم تلك المسألة ، وأما النظر المفيد للعلم هو ما كان في دليل هادى ، والدليل الهادي على العموم هو كتاب الله وسنة نبيه ، فالذي جاءت به الشريعة من نوعي النظر هو ما ينفع وهو بذكر الله ، وما نزل من الحق ، فإذا أراد النظر في الأدلة المطلقة من غير تعيين مطلوب

ففي كتاب الله وتدبره ، كما قال تعالى : (قد جاءكم من الله نور [1]) الآيتين وقال : (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا[2]) الآية وأما النظر في مسألة معينة لطلب حكمها والعبد لا يعرف ما يدله عليه فهذا النظر لا يفيد ، بل قد يقع له تصديقات يحسبها حقا ، وهي من إلقاء الشيطان ، وقد يقع له تصديقات من إلقاء الملك ، وكذلك إذا كان النظر في دليل هادي وهو القرآن فقد يفهم مقصود الدليل فيهتدي وقد لايفهمه أو يحرفه عن مواضعه فيضل به ، ويكون ذلك من إلقاء الشيطان ، كما قال تعالى : (وننزل من القرآن ما هو شـفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا)[3] وقال (يضل به كثيرا ويهديه به كثيرا)[4] وقال : (فزادتهم رجسا إلى رجسهم)[5] وقال: (والذين لايؤمنون في أذانهم وقر وهو عليهم عمى)[6] فالناظر في الدليل كالمترائي للهلال،قد يراه ، وقد لا يراه لعشى في بصره ، وكذلك عمى القلب ، فأمر الله بما ينزل على قلبه الأسباب الهادية ، ويصرف عنه الأسباب المعوقة وهو ذكر الله ، وذكر الله يعطي الإيمان ، وهو أصل الإيمان ، والله سبحانه رب كل شيء ومليكه ، وهو معلم كل علم وواهبه فكما أن نفسه أصل لكل موجود فذكره والعلم به

---

(١) سورة المائدة – الآيتين ١٥ – ١٦ .

(٢) سورة الشورى – الآية ٥٢ .

(٣) سورة الإسراء – الآية ٨٢ .

(٤) سورة البقرة – الآية ٢٦ ، ٢٧ .

(٥) سورة التوبة – الآية ١٢٥ .

(٦) سورة فصلت – الآية ٤٤ .

أصل لكل علم وذكر في القلب ، والقرآن يعطي العلم المفصل فيزيد الإيمان ، كما قال جندب : « تعلمنا الإيمان ثم تعلمنا القرآن فازددنا إيمانا » ولهذا كان أول ما نزل اقرأ باسم ربك ، فأمره أن يقرأ باسمه فتضمن الأمر بذكر الله ، وبما أنزل من الحق ، وقال (باسم ربك إلى قوله مالم يعلم) ذكر سبحانه أنه خلق الأعيان الموجودة عموما وخصوصا ، وهو الإنسان ، وأنه المعلم للعلم عموما وخصوصا للإنسان ، وذكر التعليم بالقلم لأنه آخر المراتب يستلزم تعلم القول والعلم الذي في القلب ، وحقيقة الأمر أن العبد مفتقر إلى ما يسأله من الهدى فبذكر الله والافتقار إليه يهديه الله ، كما قال : (يا عبادى كلكم ضال إلا من هديته) وكما في حديث الاستفتاح ، اللهم رب جبرائيل .. الخ .. ولا بد أن يكون عند الناظر من العلم الثابت مالا يحتاج إلى نظر ، فيكون أصلا للتفكر الذي يطلب به معلوم آخر ولهذا كان الذكر متعلقا بالله والتفكر في مخلوقاته ، وفي الأثر تفكروا في المخلوقات ، ولا تفكروا في الخالق ، لأن التفكير في الأمثال والمقاييس وذلك يكون في الأمور المتشابهة ، وهي المخلوقات ، وأما الخالق جل جلاله وسبحانه وتعالى فليس له شبيه ، فالتفكير الذي مبناه على القياس ممتنع فيه ، وإنما هو معلوم بالفطرة ، فيذكره العبد وبذلك يحصل من العلم به أمور عظيمة ، أعني العلم به نفسه ، ولهذا كان كثير من أرباب العبادة يأمرون بملازمة الذكر ويجعلونه باب الوصول إلى الحق وهذا حسن إذا ضموا إليه اتباع القرآن والسنة ، واتباع ذلك وكثير من أرباب النظر يأمرون به ، ويجعلونه الطريق إلى معرفة الحق ، والنظر صحيح إذا كان في دليل حق ، فكل من الطريقين فيها حق ، لكن يحتاج إلى الحق التي في الأخرى ، ويجب

تنزيه كل منهما عما دخل فيهما من الباطل ، وذلك باتباع الرسل وقد بسطنا الكلام في هذا في غير هذا الموضع ، وبينا ما جاءت به الشريعة من الطريقة الكاملة الجامعة ، والمقصود هنا أن الإنسان يحس بأنه عالم كما يحس الطعام والشراب ، كذلك العلم طعام القلب وشرابه كما في الحديث «أن كل أدب يحب أن تؤتى مأدبته ، وأن مأدبة الله هي القرآن .

كما قال تعالى : (أنزل من السماء ماء فسألت أودية بقدرها)(١) الآية وكما في قوله : (مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث) الحديث فضرب مثل الهدى والعلم الذي ينزل على القلوب بالماء الذي ينزل على الأرض وكما أن لله ملائكة موكلة بالسحاب فله ملائكة موكلة بالهدى هذا رزق الأجساد وهذا رزق القلوب ، ولهذا قال الحسن في قوله: (ومما رزقناهم ينفقون(٢)) من أعظم النفقة نفقة العلم وقال كعب بن عجرة ألا أهدى لك هدية ، ثم ذكر حديث الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال معاذ ، عليكم بالعلم فإن طلبه عبادة ، وتعلمه لله حسنة ، وبذله لأهله قربة ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، والبحث عنه جهاد ، ومذكراته تسبيح ولهذا كان معلم الخير يستغفر له كل شيء ، وعكسه أولئك الذين يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، والله أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا . ختم الكتاب سنة ١٢٢٧ قال كاتب الأصل آخر ما وجدت من خط ملخصه محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله وعفى عنه بمنه وكرمه .

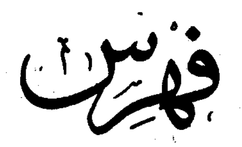
---

(١) سورة الرعد : الآية ١٧ .

(٢) سورة البقرة ـ الآية ٣ .

وأنا أقول قد تم نسخه من الأصل في ش سنة ١٣٥٧ هـ وقد اجتهدت فيما أشكل فشوشت عليه ، وما جزمت عليه ، فأصلحته فمن وجد بخطي شيئا يحتاج إلى تصليح من خطأ وغيره فجزاه الله خيرا يصلحه وله الأجر والثواب ..

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين .



ملحق مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب

الصفحة	الموضوع	
١٢	قوله (إحرص على ما ينفعك)	مسألة (١١)
١٢	قراءته صلى الله عليه وسلم على أبي لم تكن قراءة إبلاغ له بالخصوص	« (١٢)
١٢	اليهود تشبه الخالق بالمخلوق	« (١٣)
١٢	ذكر أن محبة الله أكثر ما تجيء باسم العبادة ...	« (١٤)
١٣	كل مولود يولد على الفطرة	« (١٥)
١٣	أين المتحابون بجلالي	« (١٦)
١٣	رؤيته صلى الله عليه وسلم ربه بعيني رأسه لم يثبت عنه	« (١٧)
١٤	قال في الرد على متصوفة ينتسبون إلى التحقيق والتوحيد	« (١٨)
١٥	عطف الخاص على العام يكون لأسباب	« (١٩)
١٥	العبادة يدخل فيها الدين كله	« (٢٠)
١٩	بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم إلى ذي أهواء متفرقة	« (٢١)
٢٠	مسألة رؤية الكفار ربهم في القيامة انتشر الكلام فيها بعد الثلاثمائة من الهجرة	« (٢٢)
٢٢	إذا اشتبه عليه هل هذا الفعل مما يهجر المسلم عليه أم لا	« (٢٣)
٢٢	ذكر في حديث الإفك نفقة أبي بكر على مسطح	« (٢٤)
٢٣	اتفق على أن الأرض لا تخلو عن خراج وعشر	« (٢٥)

الموضوع		الصفحة
مسألة (٢٦)	صلاته صلى الله عليه وسلم بالأنبياء ببيت المقدس	٢٤
« (٢٧)	زين الشيطان لأهل الضلالة اتخاذ عاشوراء مأتماً	٢٤
« (٢٨)	المطالبة في الآخرة لصاحب المال المغصوب منه لا لورثته	٢٥
« (٢٩)	ثبوت الشيء في العلم والتقدير ليس هو ثبوت عينه في الخارج	٢٥
« (٣٠)	لكل شيء أربعة مراتب	٢٦
« (٣١)	اعلم إن المذهب إذا كان باطلا في نفسه لم يمكن الناقل أن ينقله على وجه متصور تصوراً حقيقياً	٢٦
« (٣٢)	قوله : (مثل أمتي كمثل الغيث) الخ	٢٧
« (٣٣)	الآية مثل العلامة ، والدلالة	٢٧
« (٣٤)	قوله تعالى (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)	٢٧
« (٣٥)	قوله : (حجابه النور) الخ	٢٨
« (٣٦)	قوله : (إن الله يمسك السموات والأرض) الخ	٢٨
« (٣٧)	قوله : (قل أندعو من دون الله ما لاينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا) الخ	٢٨
« (٣٨)	تكليم الله للعباد على ثلاثة أوجه	٢٩
« (٣٩)	قوله : (إن هي إلا أسماء سميتموها) الخ. ...	٢٩
« (٤٠)	قوله : (كان الله ولا شيء معه ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء)	٢٩

الموضوع | الصفحة

الموضوع		الصفحة
مسألة (١١٣)	وقال في الكلام على إهداء الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم	١٠٩
« (١١٤)	وسئل رحمه الله عن دعوة ذي النون معناها ...	١١١
« (١١٥)	الراجي يرجى حصول الخير ودفع الشر	١١٨
« (١١٦)	التسبيح المتضمن تنزيهه عن السوء ونفي النقص يتضمن تعظيمه	١١٩
« (١١٧)	قال رحمه الله بعد ما ذكر آيات احتج بها الجبرية وآيات احتج بها القدرية	١٢١
« (١١٨)	العقوبات شرعت رحمة من الله بعبادة	١٢٤
« (١١٩)	ثبت عن ابن عباس أنه قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام	١٢٧
« (١٢٠)	من أصيب بمصيبة بسبب ما جاء به الرسول فبذنوبه	١٤٠
« (١٢١)	كل من استفرغ وسعه استحق الثواب	١٤٢
« (١٢٢)	العدل محمود محبوب باتفاق أهل الأرض... ...	١٤٦
« (١٢٣)	الرافضة سلكوا في الصحابة مسلك التفرق	١٤٨
« (١٢٤)	تواتر النقل وعلم بالاضطرار من دين الرسول واتفقت عليه الأمة	١٤٩
« (١٢٥)	سئل رحمه الله عن رجل متمسك بالسنة ويحصل له ريبة في تفضيل الثلاثة على علي	١٥١
« (١٢٦)	ذكر رحمه الله حديث « إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله ضراط »	١٥٦

الموضوع	الصفحة
مسألة (١٢٧) قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله جميل يحب الجمال »	١٦٠
» (١٢٨) الله سبحانه يحب عباده المؤمنين فيريد الإحسان إليهم	١٦٣
» (١٢٩) الناس لهم في طلب العلم والدين طريقان مبتدعان وطريق شرعي	١٦٦
» (١٣٠) المنحرفون في الصحابة وغيرهم صنفان	١٦٨
» (١٣١) لفظ الآية لا يخالف ما تواتر من السنة	١٧١
» (١٣٢) قال تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي إليّ ولم يوح إليه بشيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله »	١٧٨
» (١٣٣) اعلم أن الله سبحانه علم آدم الأسماء كلها ...	١٨٣
» (١٣٤) وقال في كلامه على علم المنطق وعلم الكلام لما ذكر أن في كلامهم شيئاً من الحق	١٨٦
» (١٣٥) العلم يحصل في النفس كما يحصل سائر الإدراكات والحركات	١٩٢